



# اشواق القبر

أي ضبط مفاوضات ومقررات مؤتمر النهضة الاسلامية  
المنعقد في مكة المكرمة ١٣٤١ هـ

حقوق الطبع والترجمة الى التركية والفارسية والاوردية  
محفوظة لناشره السيد الفراتي

( طبع علي نفقة محمود افندي طاهر صاحب جريدة العرب )

﴿أيها الواقف على هذه المذاكرات﴾

اعلم انها سلسلة قياس لا يبغي أولها عن آخرها شيئاً وانها حلقات معان مترتبة لا يبغي تصفحها عن تتبعها . فان كنت من أمة الهداية وفيك نشأة حياة ودين وشمة مروءة فلا تعجل بالنقد حتى تستوفي مطالعتها وتبي الفوائد والخواص ثم شأنك ورأيك . أما اذا كنت من أمة التقليد وأسراء الاوهام بعيداً عن التبصر لا تحب ان تدري من انت وفي أي طريق تسير وما حق دينك ونفسك عليك وإلى ماذا تصير . فاثرت من يكشف الحقائق وديب النصائح وشعرت بعمار الانحطاط وثقل الواجبات فلم تعلق تتبع المطالعة وتحكيم العقل والنقل في المقدمات والنتائج فاناشدك الالهال الذي ألقناه ان تخرج هذه المذاكرات الى غيرك ليرى فيها رأيه .  
ناشرها

السيد الفراتي

﴿اخطار﴾

من يظفر بنسخة من هذا السجل فليحرص على اشاعته بين الموحدين وليحفظ نسخة منه ليضيف اليه ما سيتلوه من نشرات الجمعية باسم (صحائف قريش) التي سيكون لها شأن انشاء الله في النهضة الاسلامية العلمية والاخلاقية

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد أفضل المخلوقين وعلى آله وأصحابه أنصار دينه الأولين وعلى أتباعهم في مسالكهم إلى يوم الدين .  
أما بعد فاقول وأنا هو الرحالة المتكفي بالسيد الفراقى انه لما كان عهدنا هذا هو أوائل القرن الرابع عشر عدا عم فيه الخلل والضعف كافة المسلمين وكان من سنة الله في خلقه ان جعل لكل شئ سبباً فلا بد لهذا الخلل الطارىء والضعف النازل من أسباب ظاهرة غير سر القدر الخفى عن البشر .  
فدعت الحمية بعض افاضل العلماء والسراة والكتاب السياسيين للبحث عن اسباب ذلك والتنقيب عن أفضل الوسائل للنهضة الاسلامية فأخذوا ينشرون آراءهم في ذلك في بعض الجرائد الاسلامية الهندية والمصرية والسورية والتاتارية وقد اطلعت على كثير من مقالاتهم القراء في هذا الموضوع الجليل واتبعت اثرهم بنشر ما لاح لي في حل هذا المشكل العظيم :

ثم بدا لي ان اسعى في توسيع هذا المسعى بقصد جمعية من سراة الاسلام في مهد الهداية أعنى (مكة) المكربة فعددت العزيمة متوكلاً على الله تعالى على اجراء سياحة مباركة بزيارة امهات البلاد العربية (١) لاستطلاع

(١) لان العرب وحدهم أولياء هذا الامر وهذا الدين كما سيفصل

الافكار وتهيئة الاجتماع في موسم أداء فريضة الحج فخرجت من وطني احد  
مدن الفرات في أوائل محرم سنة ست عشرة وثلاثمائة والف وكلي السن تشد

دراك فن يدفن لعمرى يدفن وما نافع نوح متى قيل قد في  
دراك فان الدين قد زال عزه وكان عزيزاً قبل ذا غير هين  
فكان له أهل يوفون حقه بهدى وتلقين وحسن تلقن  
الامام وأهل العلم أحلاس بيتهم اما صار فرضاً رأب هذا التوهن  
هلموا الى بذل التعاون انه باهمال اثم على كل موثمن  
هلموا الى (أم القرى) وآمروا ولا تقنطوا من روع ربهم  
فان الذي شادته الاسياف قبلكم هو اليوم لا يحتاج الا لآلسن  
فاتيت بلدة لأسميها وما اطلت المقام فيها حيث وجدت كما وصف

اختها ابو الطيب بقوله

ولم أر مثل جبراني ومثلي مثلي عند مثلهم مقام  
بارض ما انتهت رأيت فيها فليس يفوتها الاكرام  
فخرجت منها سالكاً الطريق البحري من اسكندرون معرجاً على  
بيروت فدمشق ثم يافا فالقدس ثم جئت اسكندرية فمصر ثم من السويس  
يمت الحديدة فصنعا فعدن ومنها قصدت عمان فالكويت ومنها رجعت  
الى البصرة ومنها الى حائل (١) الى المدينة على منورها أفضل الصلاة  
والسلام على مكة المكرمة فوصلتها في أوائل ذي القعدة فوجدت اكثر  
الذين اجابوا الدعوة ممن كنت اجتمعت بهم من افاضل البلاد الكبيرة  
الذكورة وممراتها قد سبقوني بمواقفها وما انتصف الشهر وهو وعد الثلاثي

(١) قاعدة امارة نجد اي بلاد ابن الرشيد



الأوقدم الباقون ماعدا الأديب البيروني الذي حررنا القدر ملاقاته لسبب  
أننا عنه فعذرناه .

وفي أثناء انتظارنا منتصف الشهر سميت مع بعض الإخوان الوافدين  
في تحري وتخيراتني عشر عضواً ايضاً لاجل اضافتهم للجمعية وهم من مراکش  
وتونس والقسنطينية وبنجيه سراي وتغليس وتبريز وكابل وكشغر وقازان  
وبكين وذهلي وكلكة وليغربول .

واذ كنت المباشر لهذه الدعوة بادرت واتخذت لي داراً في حي متطرف  
في مكة مناسبة لعقد الاجتماعات بصورة خفية ومع ذلك استأجرتها باسم بوابه  
داغستاني روسي لتكون مصونة من التعرض لرعاية الاحتياط . وقد انه مقدم  
منتصف الشهر الى ساحة اثنا عشر اجتماعاً غير اجتماع الوداع جرت فيها  
مذاكرات مهمة صار ضبطها وتسجيلها بكمال الدقة كما يعلم من مطالعة هذا  
السجل المتضمن كيفية الاجتماعات مع جميع المفاوضات والمقررات غير ما آثرت  
الجمعية كتبه كما سيشار اليه .

## الاجتماع الاول

يوم الاثنين خامس عشر ذي القعدة سنة ١٣١٦

في اليوم المذكور انتظمت الجمعية للمرة الاولى وأعضاؤها اثنان  
وعشرون فاضلاً كلهم يحسنون العربية فبعد ان عرفت كل منهم لباقي اخوانه  
وتعارفوا بالوجوه بادرتهم بتوزيع اثنين وعشرين قائمة مهيئات قبلا مطبوعات  
مطبوعة ( الجلاتين ) التي استعرتها من تاجر هندي في مكة لاجل طبع هذه

القائمة وأمثالها من أوراق الجمعية محرراً في نسخ القائمة مختصر تراجم اخوان  
الجمعية جميعهم ببيان الاسم والنسبة والمذهب والمزية المخصوصة وموضحاً فيها  
أيضاً مفتاح الرموز التي يحتاج الاخوان لاستعمالها وأعضاء الجمعية هم -  
( ٧٤٠٤٩١٩٨٦٧٥٦٣٣٢١٤٤٣١٣٨١٥١٢٧٩٨١٢١٧٦٦٣٥٥٨٤٥٣٢ )

والفاضل، الشامي البليغ، القدسي الكامل الاسكندري، العلامة المصري،  
المحدث اليمني، الحافظ البصري، العالم النجدي، المحقق المدني، الاستاذ المكي،  
الحكيم التونسي، المرشد الفاسي، السعيد الانكليزي، المولى الرومي، الرياضي  
الكردي، المجتهد التبريزي، العارف التاتاري، الخطيب القازاني، المدقق  
التركي، الفقيه الافغاني، الصاحب الهندي، الشيخ السندي، الامام الصيني -

ثم بادرت الاخون جاهراً بكلمة شعار الاخوة التي يعرفونها مني من  
قبل وهي ( لا نعبد الا الله ) مسترعياً سمعهم وخاطبتهم بقولي من كان منكم  
يعاهد الله تعالى على الجهاد في اعلاء كلمة الله والامانة لاخوان التوحيد  
أعضاء هذه الجمعية المباركة فليجهر بقوله ( على عهد الله بالجهاد والامانة )  
ومن كان لا يطيق العهد فليعتزلنا وما جال نظري فيهم الا وسارع الذي  
عن يميني الى عقد العهد ثم الذي يليه ثم وثم الى آخرهم

ثم التفت منهم ان ينتخبوا احدهم رئيساً يدير الجمعية ومذاكراتها  
وآخر كاتباً يضبط المفاوضات ويسجل المقررات فاجابني العلامة المصري  
ان معرفة الاخوان بعضهم بعضاً جديدة العهد وانك اشعلهم معرفة بهم  
فانا اترك الانتخاب لك وما أتم رأيه هذا الا وجمع الكل على ذلك فحينئذ  
أعلنت لهم اني اتخير للرئاسة الاستاذ المكي واتخير نفسي لخدمة الكتابة

قائداً عن أتعاب غيزي في الخدمة التي يمكنني القيام بها واستأذنت الا فاضل  
 ولاعجام منهم بنوع من التصرف في تحرير بعض القاطم فاعلر الجميع الرضا  
 والتصويب وصرح الاستاذ بالقبول مع الامتان من حسن ظنهم به واستولى  
 على الجمعية السكوت تقريباً لما يقول الرئيس .

أما ( الاستاذ الرئيس ) فقطب جبينه مستجمعاً فكره ثم استهل فقال  
 الحمد لله عالم السر والنجوى الذي جمعنا على توحيد ودينه وأمرنا بالتعاون  
 على البر والتقوى والصلاة والسلام على نبينا محمد المقاتل (المسلم للمسلم كالبنان يشبه  
 بعضه بعضاً) وعلى آله وأصحابه الذين جاهدوا في الله انتصاراً لدينه لم يشغلهم عن  
 اعزاز الدين شاغل وكان أمرهم شورى بينهم يسعى بذمتهم ادناهم اللهم يا ذا الجلال  
 لا تخضع لغيرك وإياك نستعين لا تنتظر نفعا من سواك ولا تخشى ضرراً اهدنا  
 الصراط المستقيم الذي لا خفيات ولا ثنيات فيه صراط الذين أنعمت عليهم  
 بنعمة الهداية الى التوحيد غير المفضوب عليهم بما اشركوا ولا الضالين بعدما  
 اهدوا سبحانه ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً .  
 وبعد فيا أيها السادة الكرام كل منا يعلم سبب اجتماعنا هذا من سابق  
 مفارقات أحننا السيد العراقي الذي أجبنا دعوته لهذه الجمعية شاكرين سعيه .  
 ولذلك لا أرى لزوماً للبحث عن السبب كما لا أجد حاجة لتشيط همكم  
 وتأجيج حنكم لأننا كلنا في هذا الصناء سواء ولكن اذكركم بخلاصة تاريخ  
 هذه المسئلة فاقول .

ان مسألة تقهر الاسلام بنت الف عام أو أكثر وما حفظ عز هذا الدين  
 المبين كل هذه القرون المتوالية الامانة للاسلام مع المخطاط الإلام السائرة  
 عن المسلمين في كل الشؤون الى ان فاقتنا بعض الامم في العلم والفنون المنيوية

المدارك فربت قوتها فنشرت نفوذها على أكثر البلاد والبلاد من مسلمين وغيرهم ولم يزل المسلمون في سباتهم الى أن استولى النذل على كل أطراف جسم المملكة الاسلامية وقرب الخطر من القلب أعني (جزيرة العرب) فتنبهت أفكار من رزقهم الله بصيرة بالعواقب ووقفهم لنيل أجر المجاهدين فهبوا ينشرون المواعظ والتذكيرة والمباحث المنذرة فكثرت المنبهون وتمحرت الجواطر لكنها حركة متغيرة الوجهة ضائعة القوة فعسى الله أن يرشد جمعيتنا لتوصل لتوحيد هذه الوجهة وجمع هذه القوة ..

وبتدقيق التشريعات والمقالات التي جادت بها أعلام الفضلاء في هذا الموضوع ترى كلها حائرة على أربعة مقاصد ابتدائية فقط

الاول منها بيان الحالة الحاضرة ووصف أعراضها بوجه عام وصفاً بدعيًا يفيد التأثر ويدعو الى التدبير على أن ذلك لا يلبث الا عشية أو ضحاها .

والثاني بيان أن سبب الخلل النازل هو الجهل الشامل بيان اجمال وتلميح مع أن المقام يقتضي عدم الاختشام من التفصيل والتشريح .

والثالث انذار الأمة بسوء المآلة المحدقة بها انذاراً هائلاً تطير منه النفوس مع أن الحالة الواقعة لا تقتضي فيه النذر .

والرابع توجيه اللوم والتبعة على الامراء والعلماء او الكفاية لتقاعدهم عن استعمال قوة الاتفاق على النهضة مع ان الاتفاق وهم مقشاكون متعذر لا متصر .

فهذه المقاصد القولية قد استوفت حقها من أنواع بدائع الاساليب وأن أولئك استنارها وذلك لا يتم اذا لم يشخص المرض أو الامراض المشتركة تشخيصاً مدققاً سياسياً بالبحث أولاً عن مراكز المرض ثم عن

جراثيمه ليعين بعد ذلك الدواء الشافي الأسهل وجوداً والاضمن نتيجة وبالنتيجه ثانياً عن تدبير ادخله في جسم الامة بحكمة تفرغ العناد والوهم وتطلب على مقاومة أعضاء الذوق والشم .

ثم أظنكم ايها السادة تستحسنون الاكتسام الذي اختاره اكثر هؤلاء الكتاب الافاضل لان ذلك محسنت بل موجبات شتى ينبغي ان تستعمله جميعتنا أيضاً فلنحرص كلنا على الاكتسام لان من موجباته التزام كل منا المشرب العمري أعني القول الصريح في النصيحة للدين بدون رياء ولا استحياء ولا مراعاة ذوق عامة او عاة لان حياة المريض مهلكة وكم الامر المستفيض سخافة والذين النصيحة ولا حياة في الدين . ومن موجبات الاكتسام أيضاً ان كل ما يخالف الفكر في موضوع مألوف عند اكثرين ولكن بصورة مشتتة الناس فيه على أقسام فصف العلماء اما جبناءً يهابون الخوض فيه واما ضراوتن مداحون يابون ان يخالف اقوالهم احوالهم وباقي الناس يافنون ان يدعوا لنصح ناضح صادع غير معصوم ولذلك كان القول من غير معرفة القائل ارعى للسمع وأقرب للقبول والقناعة وأدعى للإجماع .

ثم يا ايها الاخوان أظنكم كذلك تستصوبون ان تترك جانباً اختلاف المذاهب التي نحن متبعوها تقليداً فلا نعرف ماخذ كثير من أحكامها وان نعتمد ما نعلم من صريح الكتاب وصحيح السنة وثابت الاجماع وذلك لكيلا نفرق في الآراء ويكون ما نقرره مقبولا عند جميع أهل القبلة اذ ان مذهب السلف هو الاصل الذي لا يرد ولا تستنكف الامم ان ترجع اليه وتجتمع عليه في بعض أمهات المسائل لان في ذلك التساوي بين المذاهب فلا يتقل على أحد بغير تقليد أحد الاثمة في مسألة تخالف المتبادر من نص

الكتاب العزيز اوتباين صريح السنة الثابتة في مدونات الصدر الاول .  
 ولا يكبر هذا الرأي على البعض منكم فها هو رأي حادث بين المسلمين  
 بل جميع أهل جزيرة العرب ماعدا اخلاط الحرمين على هذا الرأي ولا يخفى  
 عليكم أن أهل الجزيرة وهم من سبعة ملايين الى ثمانية كلهم من المسلمين .  
 السلفيين عقيدة وغالبهم الخنابلة أو الزيدية مذهبا وقد نشأ الدين فيهم وبلغتهم  
 فهم أهل وحكته وحافظوه وحاماه وقلما خالطوا الاغيار أو وجدت فيهم  
 دواعي الاغراب والتفنن في الدين لاجل الفخار (١) ولا يعظم على البعض  
 منكم أيضا انه كيف يسوغ لاحدنا ان يثق بفهمه وتحقيقه مع بعد العهد  
 ويترك تقليد من يعرف انه افضل منه واجمع علما واكثر احاطة واحتياطاً .  
 ولا أظن ان فينا من ليس في نفسه اشكال عظيم في تحري من هو الاعلم  
 من بين الأئمة والعلماء والاخرى بالاعتماد على تحقيقه لوجود اختلافات  
 واضطرابات مهمة بينهم ما بين نفي واثبات حتي في كثير من الامور  
 التبعية الفعلية التي مأخذها المشاهدة المتكررة الوف مرات مثل هل  
 كان النبي عليه الصلاة والسلام ثم جمهور اصحابه عليهم الرضوان يصلون  
 وتر العشاء بتسليمة ام بتسليمتين وهل كانوا يقتنون في الوتر أم في الصبح  
 وهل كان المؤمنون يقرؤن ام ينصتون وهل كانوا يرفعون الايدي عند  
 تكبيرات الانتقال ام لا يرفعون وهل يمدون الايدي ام يرسلونها . فاذا  
 كان الأئمة والعلماء الاقدمون هذا شأنهم من التباين والتحالف في تحقيق  
 كيفية عبادة فعلية هي عماد الدين أعني الصلاة التي هي من المشهودات المتكررات  
 وتؤدي بالجموع والجاهير فكيف يكون شأنهم في الاحكام التي تستند الى قول

(١) سيأتي في اواخر السجل بحث مشيع في مزايا العرب

او فعل او سكوت صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم مرة او مرات فقط ورواها فرد او افراد .

فعلی هذا . لا أرى من مانع ان تترك القول المتخالفه خصوصاً منها المتعلق بالبعض القليل من الاصول ونجتمع على الرجوع الى ما نفهمه من النصوص او ما يتحقق عندنا حسب طاقتنا انه جرى عليه السلف وبذلك نفهم وجهتنا ويتسنى لنا الاتفاق على تقرير ما نقرره ويقوى الامل في قبول الامة منا ما ندعوها اليه .

واني اسلمكم ايها السادات انه ينبغي ان لا يهولنا ما ينسط في جمعيتنا من تفاقم اسباب الضعف والفتور كيلا نياس من روح الله وان لا تنوغم الاصابة في قول من قال اننا أمة ميتة فلا ترجى حياتنا كما لا اصابة في قول من قال اذا نزل الضعف في دولة أو أمة لا يرتفع فبهذه الرومان واليونان والأمريكان والاطليان واليابان وغيرها كلها ام امثالنا استرجعت نشأتها بعد تمام الضعف وقد كثر اللوازم الادبية للحياة السياسية بل ليس بيننا ولا سباعرب الجزيرة حنا وبين أعظم الامم الحية المعاصرة فرق سوى في العلم والاخلاق العالية على ان مدة حضارة العلم عشرون عاماً فقط ومدة حضارة الاخلاق اربعون سنة .

فعلينا ان نثق بعناية الله الذي لا يعبد سواه وبهذا الدين المبين الذي نشره لواء عزه على العالمين ولم يزل بالنظر لوضعه الالهي ديناً حقيقاً مدينياً محكماً مكيناً لا يفضل ولا يقاربه دين من الاديان في الحكمة والنظام ورسوخ البنيان .

ثم ايقنوا ايها الاخوان ان الامر ميسور وان ظواهر الانساب ودلائل الاقدار مبشرة ان الزمان قد استدار ونشأ في الاسلام انجاب احرار ومحكماء ابرار يعد واحدهم بالف وجميعهم بالف الف قوة جمعية مبتدئة من هؤلاء

النبلاء كافية لان تحرق طبل حزب الشيطان وتستريحى سماع الامة معلما  
كانت في رقاد عميق وثقودها الى النشاط وان كانت في قفور مستحکم عتيق  
على ان محض انعقاد جمعيتنا هذه لمن اعظم تلك المبشرات خصوصاً اذا  
وقها الله تعالى ببنائيه لتأسيس جمعية قانونية منتظمة لان الجمعيات المنتظمة  
يقضى لها الثبات على مشروعاتها عمر أطولاً بنى بما لا ينى به عمر الواحد الفرد  
وتأتى بأعمالها كلها بزمائم صادقة لا يفندوها التردد وهذا هو سر ماورد في  
الاثر من ان يد الله مع الجماعة وهذا هو سر كون الجمعيات تقوم بالمعظائم  
وتأتى بالمجائب وهذا هو سر نشأة الامم الغربية وهذا هو سر النجاح  
في كل الاعمال المهمة لان سنة الله في خلقه ان كل امر كلياً كان اوجزياً  
لا يحصل الا بقوة وزمان متناسلين مع اهميته وان كل امر يحصل بقوة قليلة  
في زمان طويل يكون احكم وارسخ واطول عمراً مما اذا حصل بمزيد قوة في  
زمان قصير وكلنا يعلم ان مسألتنا أعظم من ان ينفي بها عمر انسان ينقطع او  
ملك سلطان لا يطرد أو قوة عصبية حضرية حمقاء تفور سرياً وتفور سرياً .  
واذا تفكرنا ان مبدأ اعظم الاعداد اثنان فذلك مبدأ الجمعيات شخصان  
ثم تزايد حتى تكمل وتقلب اشكالا حتى ترسخ فلي هذا لا يبعد ان يتم  
لنا انعقاد جمعية منتظمة تنمقد الآمال بناصيتها . ولا ينبغي الاسترسال  
مع الوهم الى ان الجمعيات معرضة في شرقنا لتيار السياسة فلا تعيش طويلاً ولا  
سيا اذا كانت فقيرة ولم تكن كغالب ( الاكاديميات ) اي المجامع العلمية  
تحت حماية رسمية بل الا ليقى بالحكمة والحزم الاقدام والثبات وتوقع الخير الى  
ان يتم المطلوب .

هذا وان شرقنا مشرق المعظائم والزمان ابو المجائب وما على الله بعز يز أن



يتم لنا انتظام جمعية يكون لها صوت جهوري اذا لآدى مؤذنها حتى على  
الفلاح في رأس الرجاء يبلغ اقصى الصين صده .

ومن المأمول ان تكون الحكومات الاسلامية راضية بهذه الجمعية حامية  
لها ولو بعد حين لان وظيفتهم الاساسية ان تنهض بالامة من وهدة الجهالة وترقي  
سماها في معارج المعارف متباعدة عن كل صبغة سياسية وتستعود لبحث الجمعية فيما بعد  
وانبدأ الآن بتشخيص داء الفتور المستولي على الامة تشخيصا سياسيا  
مدققا فارجوكم ايها السادة ان يعمل كل منكم فكره الثاقب فيما هو سبب  
الفتور ليبين رأيه وما يفتح الله به عليه في اجتماعنا الذي نوالها كل يوم ماعدا  
يومي الثلاثاء والجمعة من بعد طلوع الشمس بساعة الى قبيل الظهر أعني الى ما بعد  
حثل هذا الوقت بساعة فنفتح كل اجتماع بقراءة ضغط المذكرات التي جرت في  
الاجتماع السابق ثم نشرع بالمفاوضات .

واني اختتم اجتماعنا اليوم ببرنامج المسائل الاساسية التي تدور عليها  
مذاكرات جمعيتنا وينبغي لكل منا ان يشكر قبا ويدرسها وهي عشر مسائل :

- ( ١ ) موضع الداء
- ( ٢ ) اعراض الداء
- ( ٣ ) جراثيم الداء
- ( ٤ ) ما هو الداء
- ( ٥ ) ما هي وسائل استعمال الدواء
- ( ٦ ) ما هي الاسلامية
- ( ٧ ) كيف يكون الدين بالاسلامية
- ( ٨ ) ما هو الشرك الحق

(٩) كيف تقاوم البدع

(١٠) تحرير قانون لتأسيس جمعية تعليمية

ولما انتهى خطاب الاستاذ الرئيس وانتهت الجلسة

قال ( السيد الفراقي ) اني ارى ان يقيد كل منا هذه المسائل المشر في جانب من ورقة التراجع ليكون القيد تذكرة له فخفف اربعة منهم نحو المكتبة واخذ كل قلماً . وقيد فهرست المسائل ثم تولى الباقون على ذلك وعندما فرضوا من التحرير

خاطبهم ( السيد الفراقي ) بقوله . اني اغتنم تشریفكم الاول للحلي وسيلة لضيافتكم وقد اعددت ما يتسهل اعداده لغريب مثلي في مثل هذه البلدة المباركة ثم خرج بهم الى محل المائدة وكان حديثهم على الطعام استقصاء اخبار مهتدي لفرپول من السيد الانكليزي . بعد ان طعموا عرض عليهم الجاي والقهوة والشراب المثلوج فكل اختار ما ألف واحب ثم انصرفوا أزواجاً وفرداً محبين دعوة خير الدعاة اذ كان قد دنا وقت الصلاة .



### الاجتماع الثاني

يوم الاربعاء سابع عشر ذي القعدة سنة ١٣١٦

في صباح اليوم المذكور انعقد الاجتماع وبعد قراءة ضبط الجلسة الاولى افتتح الكلام ( الاستاذ الرئيس ) فقال انا نجد الباحثين في الحالة النازلة بالملين يشبهونها بمرض فيلقون عليها اسم الداء مجرداً او مع وصفة بالادفين لو الزمن او الضال ولعل ما أخذ ذلك ما ورز في الاثر والفتنة الاسماع من

تشبيه المسلمين بالجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائرُه بالسهر والحى .  
 و يلوح لي ان اطلاق الفتور العام البق بان يكون عنوانا لهذا البحث لتعلق الحالة  
 النازلة بالادبيات اكثر منها بالماديات ولان آخر ما فيها ضعف الحسن  
 فيناسبه التعبير عنه بالفتور .

كما ان هذا الفتور في الحقيقة شامل لكافة أعضاء الجسم الاسلامي فيناسبه  
 ان يوصف بالامام وربما يتوقف الفكر في الوهلة الاولى عند الحكم بان الفتور  
 عام يشمل كافة المسلمين ولكن بعد التدقيق والاستدرا نجد شاملا للجميع  
 في مشارق الارض ومقاربها لا يسلم منه الا افراد شاذة .

فيا ايها السادة ما هو سبب ملازمة هذا الفتور منذ قرون للمسلمين من اي  
 قوم كانوا وايضا وجدوا وكيفما كانت شوئهم الدينية او السياسية او الافرادية  
 او المعاشية حتى اتنا لانكاد نجد اقليمين متجاورين او ناحيتين في اقليم  
 او قريتين في ناحية او بيتين في قرية اهل احدهما مسلمون والاخر غير  
 مسلمين الا ونجد المسلمين اقل من جيرانهم نشاطا وانتظاما في جميع شوئهم  
 الحيوية الذاتية والمعموية وكذلك تجدهم اقل اتقاناً من نظرائهم في كل  
 فن وصنعة مع اتنا نرى اكثر المسلمين في الحواضر وجميعهم في البوادي  
 محافظين على تميزهم عن غيرهم من جيرانهم ومخالطينهم في امهات المزايا  
 الاخلاقية مثل الامانة والشجاعة والسخاء .

فما هو والحالة هذه سبب تعمم هذا الفتور وملازمته لجامعة هذا  
 الدين كلالزمة العلة للملول بحيث اينما وجدت الاسلامية وجد هذا الداء  
 حتى يوم كثير من الحكماء ان الاسلام والنظام لا يجتمعان هذا هو المشكل  
 العظيم الذي يجنب على جميعتنا البحث فيه لولا بحث تدقيق واستقراء

عسى أن نهتدي الى جرثومة اللهاء عن يقين فتسعى في مقاومتها حتى اذا ارتفعت العلة بمبري الغليل ان شاء الله تعالى  
 ( قال الفاضل الشامي ) اني اوافق الاساذ الزئيس على تعريفه وتوضيحه  
 الحالة النازلة بالفتور كما اني لا اعلم ما يعارض كون هذا الفتور عاماً محيطاً  
 بجميع المسلمين .

قال ( الصاحب الهندي ) اني وان كنت أقل الاخوان فضيلة ولكنكنتي  
 جوال وقد خبرت البلاد وأموال العباد ولا شك عندي في ان هذا الفتور  
 عام وان كان لا يظهر في بعض المواقع التي ليس فيها غير المسلمين كأواسط  
 جزيرة العرب وبعض جهات افريقيا ولا يظهر ايضاً في بعض مواقع أخرى  
 مجاورة للمسلمين فيها ومخالطوهم من اهل النحل الوثنية القريبة للوضع المتناهية  
 في الشدة كبقايا الصابئة حول دجلة الذين يضعون كثيراً من اوقاتهم  
 منهمدين في البلاء تصدأوا كالسكوف من الزنوج وكالبردية من الهنود المعتدين  
 ان كل مصائبهم حتى الموت الطبيعي من تأثيرات اعمال السحرة عندهم  
 فن أمثال هؤلاء أكثر فتوراً من المسلمين على ان ذلك لا يرفع صفة  
 الفتور وعموميته عن المسلمين .

قال ( الاساذ الزئيس ) ان الصاحب الهندي مضىب في تفضيله  
 وتحريره ولذلك رجعت عن قولتي بان المسلمين أحط من غيرهم مطلقاً الى  
 الحكم بأنهم أحط من غيرهم ما عدا اهل النحل المتشددة في الدين .

قال ( الحافظ البصري ) يلوح لي انه يلزم استثناء الدهريين والطبيين  
 وأمثالهم مما لا دين لهم لانهم لا بد ان يكونوا على غير نظام ولا ناموس في  
 اخلاقهم معذيين متفصين في حياتهم منحطين عن اهل الاذيان كما يسترف

بذلك الطبيعيون فيقولون عن انفسهم انهم لشقى الناس في الحياة الدنيا .  
 فاجابه ( صاحب الهندي ) اني كنت ايضاً أظن انه يوجد في البشر  
 افراد ممن لا دين لهم وان من كانوا كذلك لا اخلاق لهم ثم خبرني الطويلة  
 قد برهنت لي ان الدين بمناء العام وهو ادراك النفس وجود قوة غالبة  
 تصرف في الكائنات والخضوع لهذه القوة على وجه يقوم في الفكر هو  
 أمر فطري في البشر وان قولهم فلان دهرى او طبعى هو صفة لمن يتوهم  
 ان تلك القوة هي الدهر او الطبيعة فيدين لما يتوهم .

بناءً على ذلك ثبت عندي ما يقرره الاخلاقيون من انه لا يصح وصف  
 صنف من الناس بلادين لهم مطلقاً بل كل انسان يدين بدين اما صحيح  
 او فاسد عن أصل صحيح واما باطل او فاسد عن أصل باطل والفاقدان  
 يكون فسادهما اما بنقصان او بزيادة او بتخليط وهذه اقسام ثمانية .

فالدين الصحيح كافل بالنظام والنجاح في الحال والسعادة والفلاح  
 في المسال والباطل والفاقدان بنقصان قد يكون اصحابها على نظام ونجاح  
 في الحياة على مراتب مختلفة واما الفاسدان بزيادة او بتخليط فهلكة محضة  
 ثم اقول ربما كان تقريرى هذا غريباً في بابه فالتمس ان لا يقبل ولا يرد  
 الا بعد التدقيق والتطبيق لانه اصل مهم لمسألة الفتور العام المستولى على المسلمين .

( قال الرئيس الاستاذ ) اني اجلكم ايها السادة الافاضل عن لزوم  
 تعريفكم آداب البحث والمناظرة غير اني انبه فكركم لامر لا بد هو قائم  
 في نفوسكم جميعاً او تمحبون ان يصرح به ألا وهو عدم الاصرار على الرأي  
 الذاتي وعدم الاتصاف له واعتبار ان ما يقوله وبديه كل منا ان هو الا

خاطر سنج له فربما كان صوابا او خطأ ويربما كان مقابرا لمبا هو نفسه  
 عليه اعتقادا او عملا وهو انما يورده في الظاهر متمدا عليه وفي الحقيقة  
 هستشكلا او مستثبا او مستطاعا رأي الغير بناء على ذلك فما احد منا ملزم  
 برأي يديه ولا هو بلوم عليه ولا ان يعدل او يرجع عنه الي ضده لانا  
 انما نحن باحثون لا متناظرون فاذا أعجبنا رأي المتكلم منا اثناء خطابه  
 اعجابا قويا فلا بأس ان نجرب بلفظ (مرحى) ( ١ ) تأييدا لاصابه حكمه واشعاره  
 باستحسانه وعلى هذا التسق فلنمض في بحثنا فيما هي اسباب الفتور العام .  
 قال ( الفاضل الشامي ) اني ارى ان منشأ هذا الفتور هو بعض القواعد  
 الاعتقادية والاخلاقية مثل العقيدة الجبرية التي من بعد كل تعديل فيها  
 جعلت الامة جبرية باطنا قدرية ظاهرا ( مرحى ) ومثل الحث على الزهد في  
 الدنيا والقناعة باليسير والبكفاف من الرزق وامانة المطالب النفسية كحب  
 المجد والرياسة والتباعد عن الزينة والمفاخر والاقدام على عظامهم الامور  
 وكالتزغيب في ان يعيش المسلم كيت قبل ان يموت وكفى بهذه الاصول  
 مقترات مخدرات مشطبات معطلات لا يرتضيها عقل ولم يأت بها شرع ولما لا  
 فني عمر بن الخطاب رضي الله عنه اباحر الفغاري الرزية .

فاجابه ( البليغ القدسي ) ان هذه الاصول الجبرية والتزهدية المتبرجة  
 بعقائد الامة وما هو اشد منها تعطيل لاخذ بالاسباب ولتأشاة الحياة  
 موجودة في كافة الديانات لتعدل من جهة شره الطبيعة البشرية في طالب  
 انفايات وتدفعا الى التوسط في الامور واتكون من جهة أخرى تسلية  
 للعاجزين وتفغيسا عن المفهورين البائسين وتوسلا لحصول التساوي بين

( ١ ) مرحى كلمة تهج بقولها العرب عند اصابة الراي .

الالاغنياء والفقراء في مظاهر النعيم .

الا يرى اجماع كل الاديان على اعتقاد القدر خيره وشره من الله تعالى او خيره منه وشره من النفس او من الشيطان ومع ذلك ليس في البشر من ينسب امرأ الي القدر الا عند الجبل بسببه سترأ لجهله او عند المعز عن نيل الخير او دفع الشر سترأ امجزه وحيث غلب أخيراً على المسلمين جهل اسباب المسببات الكونية والمعز عن كل عمل التجأوا الى القدر والزهد تمويهاً لاتديننا . وهذا التبتل والخروج عن المال من اعظم القربات في النصرانية فهل كان قصد شارع الرهبانية ان ينقرض الناس كافة بمدجيل واحد ام كلن قصده ان يشرعها على ان لا يتابس بها الا البعض النزر كلالا ينقل في هذا المقام الالاتعميم وينتجج من ذلك انه لا يصح اعتبار هذه الاصول الجبرية والتزهيدية سبباً للفتور بل هي سبب لا اعتدال التشايطوسيره سيراتعظام ورسوخ وفي النظر الى المشاق والمظالم التي اقحمها الصحابة والخلفاء الراشدون رضي الله عنهم انبل الفنى والرياسة والفقار فضلا عن الثواب كفاية برهان مع ان الامة اذ ذاك كانت زاهدة ضالا لا كالأزهد الذي ندعيه الآن كذباً ورياء

(مرحي)

اذا شعبنا كل ماورد في الاسلامية حاثاً على الزهد نجبده موجهاً الى الترغيب بالاثرة العامة اي بتحويل المسلم ثمة سعيه للنفعة العمومية دون تحنوص نفسه حتى ان كل ماورد في الحث على الجهاد في سبيل الله مراد وبه سعي المؤمن بكل الوسائل حتى يذل حياته لا غراز كلمة الله واقامة دينه لا في خصوصيه بمحاربة الكفار كما تنوهم العامة كما ان المراد من محاربة الكفار هي من جهة اغراز الجامعة الاسلامية ومن أغترى خدمة الجامعة

الانسانية من حيث الجاء الكفار الى مشاركة المسلمين في سعادة الدارين  
لأن للأمم المتقدمة علماً ولاية طبيعية على الأمم المتخلفة فيجب عليها انسانية  
ان تهديها الى الخير ولو كرهاً باسم الدين او السياسة . . . . .

ثم قال اما عندي فيخيل الى ان سبب الفتور هو تحول نوع السياسة  
الاسلامية حيث كانت نيابة اشتراكية اي (ديمقراطية) تماماً فصارت  
بعد الراشدين بسبب تمادي المحاربات الداخلية ملكية مقيدة بقواعد  
الشرع الاساسية ثم صارت اشبه بالمطلقة . وقد نشأ هذا التحول من ان  
قواعد الشرع كانت في الأول غير مدونة ولا محررة بسبب اشتغال  
الصحابه المؤمنين رضي الله عنهم بالفتوحات وتفرقهم في البلاد فظهر في  
امر ضبطها خلافات ومباينات بين العلماء وتحكمت فيها آراء الدخلاء  
فرجحوا الاخذ بما يلائم بقايا نزعاتهم الوثنية ( ١ ) فأتخذ المال السياسيون  
ولا سيما المتطرفون منهم هذا التحالف في الاجكام وسائل للانقسام  
والاستقلال السياسي فنشأ عن ذلك ان تفرقت المملكة الاسلامية الى  
طوائف متباينة مذهباً متعادية سياسة متكافئة على الدوام وهكذا خرج  
الدين من حضانه اهل و تفرقت كلمة الامة فطعم بها اعداؤها وصارت  
معرضة للمحاربات الداخلية والخارجية معاً لا تصادف سوى فترات قليلة  
تترقى فيها في العلوم والحضارة على حسبها . وقد اثر استمرار الامة في  
هذه الحروب ان صارت باعتبار الاكثرية امة جنديّة صنعة و اخلاقاً بعيدة  
عن الفنون والصنائع والمكسب بالوجوه الطبيعية . ثم يسبب فقدان  
( ١ ) وليتهم لم يدخلوا فيه فلم يدنسوه ولم يتغلبوا على اهل الحق في اهم

حق لقريش



القواد وتلعدات لم يبق مجال للحروب الراجحة فاقصرت الامة على المدافعات خصوصاً منذ قرنين الى الآن أي منذ صارت الهندية عند غير صنعة علما مفقودة عندنا فصرنا نستعمل بأسنا بينما فنعيش بالتغالب والتحايل لا بالتعاون والتبادل وهذا شأن يمت الانتباه والنشاط ويولد الخمول والفتور (مرحى)

ابتدر (الحكيم اتونسي) واجابه ان غيرنا من الأقوام جرمانيا مثلاً وجدوا في حكومات مطلقة كلياً وفي اختلافات مذهبية وفي اقتسامات الى طوائف سياسية وفي حروب مستمرة ولم يشملهم الفتور بوجه عام فلا بد للفتور في المسلمين من سبب آخر .

ثم قال وقيل انصوران بلانا من تأصل الجبل في غالب امرائنا المترفين الاخسرين اعمالا الذين ضلوا واضلونا سواء السبيل وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا حتي بلغ جبل هؤلاء منزلة احط من جبل العجاوات التي لها طبائع ونواميس فمنها التي تحس زمارها وتمنع عن حدودها وتدفع عما استحفظت عليه وهؤلاء ليس لهم طبائع ونواميس يخرجون بيوتهم بايديهم وهم لا يشعرون . ومنهم البعض ضالون على علم وهم الذين يشكون فيكون حتى يظن انهم مغلوبون على أمرهم ويتشددون بالاصلاح السياسي مع انهم وايم الحق يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم يظهرهون الرغبة في الاصلاح ويبطئون الانسار والعناد على ما هم عليه من افساد دينهم ودنياهم وهدم مباني مجدهم واذلال انفسهم والمسلمين وهذا داء عيا لا يرجى منه الشفاء لانه داء الضرور لا يقر صاحبه لمفاضل بفضيلة ولا يجاري حازما في مضار وقد سرى من الامراء الى العلماء الى الكافة .

اجاب ( المولى الرومي ) ان تحمل التبعة على الامراء فقط غير سديد  
خصوصاً لان امرائنا ان هم الانيف منا فهم امثالنا من كل وجه وقد قيل  
كما تكونوا يولى عليكم قلوبكم نكن نحن مرضى لم يكن امرؤا نادفنب.

وعندي ان البلية فقدنا الحرية وما ادرانا ما الحرية هي ما حرمنا معناه  
حتى نسيناه وحرم علينا لفظه حتى استوحشناه ( ١ ) وقد عرف الحرية  
من عرفها بان يكون الانسان مختاراً في قوله وفعله لا يعترضه مانع ظالم  
ومن فروع الحرية تساوي الحقوق ومحاسبة الحكام باعتبار انهم وكلاء  
وعدم الرهبة في المطالبة وبذل النصيحة. ومنها حرية التعليم وحرية الخطابة  
والمطبوعات وحرية المباحثات العلمية ومنها العدالة باسرها حتى لا يتخشى  
انسان من ظالم او غاصب او غدار متعال. ومنها الامن على الدين والارواح  
والامن على الشرف والاعراض والامن على العلم واستثماره فالحرية هي  
روح الدين وينسب الى حسان ابن ثابت الشاعر الصحابي رضي الله عنه قوله  
وما الدين الا ان تقام شرائع وتؤمن سبل بيننا وهضاب

فلينظر كيف حصر هذا الصحابي الدين في اقامة الشرع والامن هذا  
ولا شك ان الحرية اعز شيء على الانسان بعد حياته وان يقدانها بتقدي  
الآمال وتبطل الاعمال وتقت النفوس وتمتلئ الشرائع وتمتلئ القلوب  
وقد كان فينا راعي الخرفان حراً لا يعرف للملك شئناً ما يخاطب امير  
المؤمنين بياغر وباعثان فصرنا ربما تقتل العفل في حجر أمه ونلزمها السكوت

( ١ ) ان المولى الرومي هو من اهل القسطنطينية الذين حرم عليهم سياسة  
اللفظ بكلمات حرية وجمعية ووطن ومراد ورشاد وخلافة وخلم ومبعوث  
ومعتوه ومختل الى نحو ذلك من الالفاظ التي تمن سياسة الوهم

هسكت ولا تجسر ان تزعج سمنا بكانها عليه .

وكان الجندي الفرد يؤمن جيش العدو فلا يخفر له عهد فصرنا نمنع الجيش العظيم صلاة الجمعة والعيد ونستبين ذينه لا حاجة غير الفخفة الباطلة (مرحى)

فلئلا هذا الحال لاغرو ان تسام الامة حياتها فيستولى عليها الفتور وقد كرت القرون وتوات البطون ونحن على ذلك عاكفون فواصل فينا فقد الآمال وترك الاعمال والبعد عن الجد والارتياح الى الكسل والهزل والانفاس في اللهو تسكيناً لا كلام اسر النفس والاخلاق الى الخمول والتسفل طلباً لراحة الفكر المضبوط عليه من كل جانب الى ان صرنا ننفر من كل المساديات والجديات حتى لا نطبق مطالعة الكتب النافعة ولا الاصغاء الى النصيحة الواضحة لان ذلك يذكرنا بمفقودنا العزيز فتألم ارواحنا وتكاد تزهر اذا لم نلجأ الى التماسي بالملهيات والخرافات المروحات وهكذا ضعف احساسنا وماتت غيرتنا وصرنا نفضب ونخمد على من يذكرنا بالواجبات التي تقتضيها الحياة الطيبة ليجزنا عن القيام بهامجزا واقعياً لا طبعياً هذا ونعترف ان فينا بعض اقوام قد القوا الوف سنين الاستبعاد والاستبداد والذل والهوان فصار الانحطاط طبعاً لهم تولمهم بمقارنته وهذا هو سبب أن السواد الاعظم من الهنود والمصريين والتونسيين لا سيما بعد أن نالوا رغبم أنوفهم الامن على النفس والاموال والجريفة في الآراء والإغمال والاعمال لا يرون ولا يتوجعون لحالة المسلمين في غير بلادهم بل ينظرون لنا قين على امرائهم المسلمين شذرا وربما يعتبرون طالبي الاصلاح من المارقين جن الدين كأن مجرد كون الامير مسلماً يعني عن كل شيء حتى عن العدل

وكان طاعته واجبه على المسلمين وان كان يخرب بلادهم ويقتل اولادهم  
ويقودهم ليسلمهم للحكومات اجنبية كما جرى ذلك قبلا معهم والحاصل  
ان قدنا الحرية هو سبب الفتور والتفاس عن كل صعب وميسور .

اجاب ( المجتهد التبريزي ) ان هذا الحال ايس بعام مع ان الفتور لم  
يزل ازدياد عاما بل هو في ازدياد واستحكام فلا بد لذلك من سبب آخر  
ثم قال ويلوح لي ان الخطاطمان انفسنا اذ أننا كنا خير أمة اخرجت  
للناس فبعد الله وحده. أي نخضع وتذلل له فقط ونطيع من اطاعه مادام  
مطيعا له نأمر بالمعروف وننهي عن المنكر امرنا شوري بيننا تتعاون على  
البر والتقوى ولا تتعاون على الاثم والعدوان فتركنا ذلك كله ما صعب  
مته وما هان . وقد يظن أن اصعب هذه الامور النهي عن المنكر مع ان  
ازالة المنكر في شرعنا تكون بالفعل فان لم يكن فبالقول فان لم يكن  
قبالقلب وهذه الدرجة الثالثة هي الاعراض عن الخائن والفاسق والتفور  
منه وابطال بنضه في الله .

ومن علائم ذلك تجنب نجاسته ومعاملته ولا شك ان ايفاء هذا الواجب  
الذي يفي كاف للردع ولا يتصور العجز عنه قط قال تعالى ( ولولا دفع الله  
الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ) فهذا هو سبب استرسال الامة  
لعبادة الامراء والاهواء والاوهام ولا طاعة المعصاة اختيارا وترك التناصح  
واللركون الى الفساق والاذعان للاستبداد والتخاذل في الخير والشر قال  
( ولئن كنتم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر  
لو اولئك هم المفلحون ) وعنه صلى الله عليه وسلم ( لتأمرون بالمعروف وتنهون  
عن المنكر او يستعملن الله عليكم شراركم فليسومونكم سوء العذاب ) الى

غير ذلك من الآيات اليناث والاحاديث المنذرات القاضيات بالخذلان  
علي تاري الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهذا هو السبب الناشئ عنه المتصور .  
اجابه ( المرشد الفاسي ) انا كنا على عهد السلف الصالح شريعتنا  
سمحاء واضحة المسالك معروفة الواجبات والمناهي فكان الامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر وظيفة لكل مسلم ومسلمة وكنا في بساطة من العيش  
متفرغين لذلك ثم شغلنا شأن التوسع فخصصنا لذلك مختسين ثم دخل  
في ديننا اقوام ذوو بأس ونفاق أقاموا الاكتساب مكان الاحتساب  
وحصروا اهتمامهم في الجباية وآتتها التي هي الجندية فقط فبطل الاحتساب  
وبطل الامر بالمعروف والنهي عن المنكر طبعاً فهذا يصلح ان يكون سبباً  
من جملة الاسباب ولكنه لا يكفي وحده لا يراث مانحن فيه من الفتور .  
على ان انحصار مهمة الامراء الدخلاء في الجباية والجندية ادى بهم  
لاهمال الدين كلياً ولولا ان في القرآن آيتين اثنتين لهجروه ظهرياً أحدهما  
قوله تعالى ( وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم ) مع الفقرة  
عن المراد باولي الامر وما تقتضيه صيغة الجمع وما يقتضيه قيد منكم  
والثانية قوله تعالى ( وجاهدوا في سبيل الله ) مع اغفال هل الجهاد المأمور  
به ما يستحصل به اعزاز كلمة الله ام ما تؤيد به سلطة الامراء العاميين على  
الاطلاق فاهمال الاهتمام بالدين قد جبر المسلمين الى ما هم عليه حتى خلت  
قلوبهم من الدين بالكليّة ولم يبق له عندهم اثر الا على رؤس الاسن لاسيما  
عند بعض الامراء الاعاجم الذين ظواهر أحوالهم وبواطنها تحكم عليهم  
بانهم لا يتراوّن بالدين الا بقصد تمكن سلطتهم على البسطاء من الامة .  
كما ان ظواهر عقائدهم وبواطنها تحكم عليهم بانهم مشر كون ولوشر كاخفيا .

من حيث لا يشعرون

فاذا اضيف الى شركهم هذا مام عليه من الظلم والجور يحكم عليهم  
الشرع والعقل بأن ملوك الاجانب أفضل منهم وأولى بحكم المسلمين  
لانهم أقرب للمعدل ولاقامة المصالح العامة وأقدر على اعمار البلاد وترقية  
البلاد وهذه هي حكمة الله في نزع الملك من اكثرهم كما يقتضيه مفهوم لا يهلك  
الله القري وأهلها مصلحون

وقد افتخر النبي عليه السلام بأنه ولد في زمن كسرى انوشروان عابد  
الكواكب (١) فقال (ولدت في زمن الملك العادل)

وحكي ابن طباطبا في الآداب السلطانية والدول الاسلامية انه لما فتح  
السلطان هلاكو (وهو مجوسي) بغداد سنة (٦٥٦) امر أن يستفتى  
علماءها ايها افضل السلطان الكافر العادل ام السلطان المسلم الجائر  
فاجتمع العلماء في المستنصرية لذلك فلما وقفوا على الفتيا اجمعوا عن الجواب  
حيث كان رضي الدين علي بن طاووس حاضراً وكان مقدماً محترماً فتناول  
الفتيا ووضع خطه فيها بتفضيل العادل الكافر على المسلم الجائر فوضع  
العلماء خطوطهم بعده .

تم قال اني اظن ان السبب الاعظم لمحتنا هو انحلال الرابطة الدينية  
لان مبني ديننا على ان الولاة فيه لعامة المسلمين فلا يختص بمحفظ الرابطة  
والسيطرة على الشئون العمومية رؤساء دين سوى الامام ان وجد والا  
فبالامر يبق فوضى بين الجميع واذا صار الامر فوضى بين الكل فبالطبع

(١) يظن ان اتخاذ الشمس للآن شارة للملك في ايران وكذلك اتخاذ

الحلال والنجس شارة للملك عند الترك هو من بقايا دياناتهم الاولى .

تختل الجامعة الدينية وتنحل الرابطة السياسية كما هو الواقع . . .  
ومن أين لنا حكيم ( كبسرك ) او ملزم ( كنفار يالدي ) يوفق بين  
أمرائنا او يلزمهم ويجمع كلمتنا . وقد زاد على ذلك فقدنا الرابطة الجنسية  
أيضاً فان المسلمين في غير جزيرة العرب ليف اخلاط دخلا . وبقايا  
اقوام شتى لا تجمعهم جامعة غير التوجه الى هذه الكعبة المعظمة .

ومن المقرر المعروف انه لولا رؤساء الدين في سائر الملل وروابطهم  
المنتظمة المطردة ومن يقوم مقام الرؤساء من الدعاة او مدبري او معلمي  
المدارس الجامعة المتحدة المبادي لضعفت الاديان وتشعبت اخلاق الامم  
ونالهم ما نالنا من ان كل فرد منا أصبح أمة في ذاته .

أجابه ( المحقق المدني ) ان قد الرابطة الدينية والوحدة الخلقية لا يكفيان  
ان يكونا سبباً للفتور العام بل لا بد لذلك من سبب أهم وأهم .

ثم قال اما أنا فالذي يحوّن في فكري ان الطامة من تشويش الدين والدنيا  
على العامة بسبب العلماء المدلسين وغلاة المتصوفين الذين استولوا على الدين  
فضيعوه وضيعوا أهله . وذلك ان الدين انما يعرف بالعلم والعلم يعرف بالعلماء  
العالمين وأعمال العلماء قيامهم في الامة مقام الانبياء في الهداية الى خير الدنيا  
والآخرة . ولا شك ان مثل هذا المقام في الامة شرفاً باذخاً يتعاطم على نسبة  
الهمم في تحمل عنائه والقيام باعبائه . فبعض ضحفي العلم وفاقدي المزم تطلقوا  
الى هذه المنزلة التي هي فوق طاعتهم وحسدوا أهلها المتعالمين عنهم فتحولوا  
للمزاحمة والظهور مظهر العلماء العظماء بالاغراب في الدين بوسلوك مسلك  
الزاهدين ومن المادة ان يلجأ ضيف العلم الى التصوف كما يلجأ فاقد المجد  
الى الكبر وكما يلجأ قليل المال الى زينة اللباس والاناث . ( مرحي )

فصار هؤلاء المتعاليين يدلسون على المسلمين بتأويل القرآن بما لا  
يحتمله بحكم النظم الكريم فيفسرون مثلاً البسلة أو الباء منها بسفر كبير  
تفسيراً مملواً بلفظ لا معنى له أو بحكم لا يبرهان عليه. ثم جاؤا الأمة بوراثة  
أسرار ادعوها وعلوم لدنيات ابتدعوها وتسبم مقامات اخترعوها ووضع  
أحكام لفقوها وترتيب قربات زخرفوها. وبالامعان نجد أنهم قد جاؤا  
مصدقاً لما ورد في الحديث الصحيح (لتبعن سنن من كان قبلكم شبراً  
شبراً وذراعاً بذراع) وفي رواية حذو القعدة بالقعدة (حتى لو دخلوا جحر  
ضبب تبعثوهم) (قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال هو فني). وذلك  
أن هؤلاء المدلسين اقتبسوا ما هنالك كله أو جله عن أصحاب التلمود  
وثقاسيرهم ومن المجامع المسكونية ومقرراتها ومن البابوية ووراثة السر  
ومن مضاهات مقامات البطارقة والكردينالية والشهداء وأستقنية كل بلد  
ومظاهر القديسين وعجائبهم والدعاة المبشرين وصبرهم والرهبنات ورواسناتها  
ومعالة الاديرة وناذريتها والرهبة أي التظاهر بالفقر ورسومها والحنيفة  
وتوفيتها ورجال الكمنوت ومراتبهم وتميزهم في البستهم وشعورهم ومن  
مراسم الكنائس وزيتها والبيع واحتفالاتها والترنحات ووزنها والترنجات  
وأصولها واقامة الكنائس على القبور وشد الرجال لزيارتها والاسراج  
عليها والخضوع لديها وتعليق الآمال بسكانها. وأخذوا التبرك بالآثار  
كالقدح والحرية والادستار من احترام الذخيرة وقديسية المكار وكذلك  
ازرار اليد على الصدر عند ذكر بعض الصالحين من امرارها على الصدر  
لاشارة التصلب. وانتزعوا الحقيقة من السر ووحدوا الوجود من الحلول  
والخلافة من الرنم والسقيا من تناول القربان والمولد من الميلاد وخفلة



من الاعياد ورفع الاعلام من حمل الصليان وتعليق الواح الاسماء المصدرة  
بالتدء على الجدران من تملق الصور واتماثيل والاستفاضة والمراقبة من  
التوجه بالقلوب الخناء امام الاصنام ومنع الاستهداء من نصوص الكتاب  
والسنة من حظر الكهنة الكاثوليك قراءة الانجيل على غيرهم وسد اليهود  
باب الاخذ من التوراة وتمسكهم بالتمود الى غير ذلك مما جاء به المدلسون  
ثقليداً لهؤلاء شبراً شبراً واقفاً لأثرهم جحراً جحراً وهكذا اذا تتبعنا  
البدع الطارئة نجد اكثرها مقتبساً وقليلها مخترعاً .

وقد فصل المدلسون ذلك سحراً لمقول الجاهلاء واختلاباً لقلوب  
الضعفاء كائنساء وذوي الاهواء والامراض القلبية أو العصبية من العامة  
والامراء اللينيين القياد طبعاً الى الشرك لان التعبد رغبة او رهبة لما بين  
أيديهم وتحت أنظارهم أقرب الى مداركهم من عبادة الله ليس بجوهري  
ولا عرض وليس كمثل شيء ولان التعبد باللهو واللعب أهون على النفس  
والطبع من القيام بتكليفات الشريعة كما وصف الله تعالى عبادة مشركي  
العرب فقال (وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية) أي صغيراً  
ونصيفاً وهؤلاء جملوا عبادة الله تصفيقاً وشيقاً وخلاعة ونعيقاً (مرحياً)  
والحاصل ان بذلك وامثاله نجح المدلسون فيما يقصدون ولا سيما  
بدعوى فئة منهم الكرامة على الله والتصرف بالقادير وباستمالتهم العامة  
بالزهد الكاذب والورع الباطل والتشف الشيطاني وتزيينهم لهم رسوماً  
تميل اليها النفوس الضعيفة الحاملة سموها آداب السلوك بما انزل بها من  
سلطان ولا عمل بها صحابي او تابعي ظاهرها أدب وباطنها تشريع وشرك  
ويجذبهم اليه الجاهلين بتصويب الدين من طريق العلم والعباد بظواهر

الشرع وتهوينه كل التهوين من طريق الاعتقاد بهم وباصحاب الفتور - وقد تجاسروا على وضع احاديث مكذوبة أشاعوها في مؤلفاتهم حتى التبس امرها على كثير من العلماء المتخلصين من المتقدمين والمتأخرين منع انهم لا اصل لها في كتب الحديث المعتمدة - وجلبوا الناس بالترهيب والترغيب ترغيباً بالاستفادة من الدخول في الرابطات والعصيات المنعقدة بين اشياهم وترهيباً بتهديدهم معاكسيهم او مسي الظن بهم او باضرارهم في انفسهم واولادهم واموالهم ضرراً تعجلهم في دنياهم قبل آخرتهم - (مرحى) وقد قام هؤلاء المدلسين اسواق في بغداد ومصر والشام وتلمسان قديماً وليكن لاكتشفها في القسطنطينية منذ اربعة قرون الى الآن حتى صارت فيها هذه الاوهام السحرية والخزعبلات كلتها هي دين معظم أهلها لا الاسلام وكأنهم لما ورثوا عن الروم الملك حرصوا على ان يرثوا طبائعهم أيضاً حتى التوسع في هذه المصارع السيئة فاقبس لهم المدلسون كثيراً مما بيناه وعلقوه على الدين وان كان الدين يأباه وزينه لهم الشيطان بأنه من دقائق الدين وآدابه ومن هذه العوامم سرى ذلك الى الآفاق بالدوى من الامراء الى العلماء الاغبياء الى العوام

فهؤلاء المدلسون قد نالوا بسحرم (١) نفوذا عظيماً به افسدوا كثيراً

(١) السحر لغة اخراج الباطل في صورة الحق بالتمويه والخداع والسحر الذي في لسان الشرع هو أيضاً ليس غير ذلك بدليل وصفه تعالى لعمل سحرة فرعون في قوله جل جلالته (فلا أقنوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم) وقوله (فاذا جالهم وتحصيهم يحجل اليه من سحرم أنها تسعى) ..

في الدين وبه جعلوا كثيرا من المدارس تكايا لبطالين الدين يشهدون لهم زورا بالكرامات المرهبة وبه حولوا كثيرا من الجوامع مجامع لطلالين الدين ترعج من دوي طبولهم قلوب المتوهمين وتكفر أعصابهم فيتلبسهم نوع من الخبل يظنونه حالة من الخشوع. وبه جعلوا زكاة الامة ووصاياها رزقا لهم وبه جعلوا مداخيل أوقاف الملوك والامراء عطايا لا تباعهم مما يسمى في البلاد المثانية « دعاكو وطعامية » « مرحي »

وبذلك ضاق علي العلماء الخناق لارزق ولا حرمة وكفى بذلك مضيقا لعلم ولدين لانه قد التبس على السامة علماء الدين الفقراء الاذلاء من هؤلاء المدلسين الاغنياء الاعزاء قشوش عتائدهم وضف يقينهم فضيح الاكثرون حدود الله وتجاوزوها وقدوا قوة قوانين الله ففسدت أيضا دنياهم واعتراهم هذا الفتور

أجاب « المولى الرومي » ان كل الديانات معرضة بالتمادي لانحراف من التشويش والفساد ولكن لا تفقد من أهلها حكما ذوي نشاط وعزم يبهون الناس ويرفون اللباس أو يعوضون قواعد الدين اذا كان أصلاها واهيا (١) فوهت بقوانين موضوعة تقوم بنظام دنياهم ويتحملون في سبيل ذلك ما يتحملون من المشاق خدمة لافكارهم السامية ويفدون ماعزوها ن حفظا نشرهم القائم بشرف قومهم بل حفظا لحياتهم وحياة قومهم من ان يصبحوا امواتا متحركين في ايد اقوام آخرين. ولقد اثبت الحكماء المدققون بعد البحث الطويل العميق ان المنشأ الاصلي لكل شعب في بني حواء هو امر واحد لا ثاني له الا وهو وجود السلطة التمازنية

منحة ولو قليلا لفسادها او لغلبة سلطة شخصية او اشخاصية عليها  
فما بال الزمان يضمن علينا برجال يذهبون الناس ويرفعون الالتباس  
يفتكرون بمجزم ويعملون بمزم ولا يتفكرون حتى يتأثروا ما يقصدون فينالون  
حداً كثيراً وفجراً كبيراً وأجرأ عظيماً .

وعندي ان داءنا الدفين دخول ديننا تحت ولاية العلماء الرسميين  
وبعبارة أخرى تحت ولاية الجهال المتممين .

به ( السيد الفراقي الاستاذ الرئيس ) الى قرب وقت الانصراف  
وعندئذ جهر ( الاستاذ الرئيس ) بشعار ( لا نريد الا الله ) استلفاً  
للاخوان وقال لهم ان أخانا المولى الرومي لفارس مغرار فحب منه ما عودنا  
من التفصيل والاشباع والآن قد آن وقت الظهور وحان ان تفرق لتدرك  
لتدرك الصلاة وموعداً غد ان شاء الله تعالى .



### جميع الاجتماع الثالث

يوم الخميس ثامن عشر ذي القعدة سنة ١٣١٦

في الوقت المعين وهو بعد طلوع الشمس بساعة تم توارد الاخوان  
لمحفل الجمعية غير ان الاستاذ الرئيس تأخر نحو نصف ساعة ثم حضر واعتذر  
بأنه اعاقه عن الحضور ان حضرة الشريف الامير قد طلبه لزيارته فما  
وسمه الا الاجابة باكرا وما يظن ان يسترسل بينهما الحديث فيتأخر عن  
الميعاد ولكن صادف ان الحديث كان طويلاً .

ثم قال ( الاستاذ الرئيس ) اننا متشوقون تمام بمحثة المولى الرومي

وأمر السيد الفراتي كاتب الجمعية قراً ضبط مداكرات الاجتماع السابق حتى بلغ آخره من عبارة المولى الرومي وهي قوله وعندى ان دأنا الدفين دخول ديننا تحت ولاية العلماء الرسميين وبعبارة اخرى تحت ولاية الجمعية المتعممين .

فيثند افاض ( المولى الرومي ) في الكلام فقال وهم المقربون من الامراء على انهم علماء وارتباط القضاء والامضاء بهم فان هؤلاء المتعممين في البلاد العثمانية كانوا اتخذوا لانفسهم قانوناً سموه ( طريق العلماء ) وجعلوا فيه من الاصول ما انتج منذ قرنين الى الآن ان يصير العلم منحة رسمية تعطى للجهال حتى للاميين بل للاطفال .

ويترقى صاحبها في مراتب العلم والفضل والكمال بمجرد تقادم السنين .  
أو ترادف العناية لا سيما اذا كان من زمرة ( زادكان ) اي بالاصلا .  
فانه يكون طفلاً في المهد وينعت في منشوره الرسمي من قبل حضرة السلطان بانه ( اعلم العلماء المحققين ) ثم يكون فطياً فيخطب بانه ( افضل الفضلاء المدققين ) ثم يصير مراعتاً فيعطي المولوية ويشهد له بأن ( اقضى قضاء المسلمين معلن الفضل واليقين رافع اعلام الشريعة والدين وارث علوم الانبياء والمراسين ) ثم وثم حتى يصدر فيوصف ( باعلم العلماء التجربين وافضل الفضلاء المتورعين بنوع الفضل واليقين ) الى آخر ما في تلك المناشير من الكذب المشين .

ولا يظن ظان ان هذا الاطراء من حضرة السلطان للمتعممين هو يقصد ان يقابله بالمثل بوصفهم اياه ومخاطبتهم له ( بنحو المولى المقدس )

ذي القدرة ، صاحب العظمة والجلال ، المنزه على النظر والمثل ، وإلهب الحياة . ظل الله ، خليفة رسول الله ، مهيأ بالالهامة مصدر الكرامات ، سلطان السلاطين ، مالك رقاب العالمين ، ولي نعمة التقلين ، ملجأ أهل الخافقين ، الى غير ذلك من مصارع الشرك والكبرياء والمهالك ،

هذا ولا ريب ان التسعين في المائة من هؤلاء العلماء المتبحرين لا يحسنون قراءة نصوصهم المزورة كما ان الخمسة والتسعين من أولئك المتورعين وافقي أعلام الشريعة والدين يحاربون الله جهاراً ويستحقون ما يستحقون من الله وملائكته والمؤمنين .

ويكنى حجة عليهم بذلك تمييزهم جميعاً بلباس عروسي محل بكثير الفضة والذهب مما هو حرام بالاجماع ولا يحتمل التأويل وقد اقتبسوا هذا اللباس من كهنة الروم الذين يلبسون القباء والقنصوات المذهبة عند اقامة شعائهم وفي احتفالاتهم الرسمية وهذا الخطيب في بعض جوامع السلاطين يستوي على المنبر ويقول اتقوا الله وعلى رأسه وصدره ومنكبيه هذا اللباس المنكر (مرحى) .

وهؤلاء قضاة التسلطانية على عبادنا أكثرهم لا يعرضون لحضرة السلطان المعظم نصب خطيب لا قامة الجمعة ولا ينصون وصياً على أبله او يختل العقل او مسرف فاسد التدبير ولا يعزلون متوياً أو وصياً لخيانة في مال الوقف او اليتيم ولا يقضون في مسألة خلع زوجة ولا يسمعون بينة تواتر الى غير ذلك من قضايا وأحكام شرعية كثيرة لا يجوز شرعاً ولا ادارة اهماؤها ولا حجة لهم في ارتكاب اثم تمطيلها غير مجازاة الاوهام . ثم ان هؤلاء المتعممين ما كذبهم هذا القانون فالحقوه بقانون آخر سموه قانون

( توجيه الجهات ) جعلوا فيه التدريس والارشاد والوعظ والخطابة والامامة وسائر الخدم الدينية كالعروض تباع وتشترى وتوهب وتورث وما يدخل منها نادرا عن غير وارث يبيعها القضاة لمن يريد ويتكرمون بها على المتملقين وهذا القانون انحصرت الخدم الدينية في الجملاء والمناققين .

ثم لما وضع قانون ( تشكيل الولايات ) لم يرخص المتعممون حتى جعلوا فيه قاضي المسلمين وكذلك مفتي المؤمنين في كل بلد عضوين في مجلس الادارة يحكمان باشياء كثيرة مما يصادم الشرع كالزبا والضرية على الجمهور والرسوم العرفية وغيرها مما كان الاليق والانساب بالاسلامية ان يبقى العلماء بعيدين عنه كما ان القيس بل الشمس لا يحضر مجلساً يعقد فيه زواج او تفريق مدنيان ولا يشهد في صك دين داخله ربا فضلا عن ان يقضي او يتضي بصفة رسمية كهنوتية امثال ذلك من الانمال التي تصادم دين النصرانية .

ثم لما وضع ( قانون العدلية ) تهاقت المتعممون على جعل قاضي المسلمين رئيساً للمحكمة النظامية التي تحكم بما لم ينزل الله وبما يتبرأ الدين الخفيف منه من غور رب صريح ومن ابطال حدود الله التي صرح بها القرآن كليا او باستبدالها بعقوبات سياسية او بتفريعات مائة ومن نحو معاقبة العباد بمجرد الظن والرأي وشهادة الواحد وشهادة الفاسق وشهادة الماهرة المجاهرة مما لا يلائم الشرع قطعياً ومن نحو تنفيذ كل حكم عرفي حق او باطل بدون نظرفيه ومن تحصيل ضرائب وغرامات ومن توقيف الاحكام الشرعية على استيفاء الرسوم من الاخصاء واموال الايتام ومن اهم دسائس المتعممين انهم يفتشون في صدور الامراء لزوم

الاستمرار على الاستقلال في الرأي وان كان مضرّاً وماداة الشورى وان كانت سنة والمحافظة على الحالة الجارية وان كانت سيئة ويلقون عليهم بان مشاركة الامة في تدبير شؤونها واطلاق حرية الانتقاد لها يخل بنفوذ الامراء ويخالف السياسة الشرعية ويلقونهم حججاً واهنة لولا ان امامها جبل الامة ووراها سطوة الامة لما تحركت بها شفتان ولا تردد في ردها انسان

والامر الامر ان اولئك الامراء يقتبسون من هذه الحجج ما يتسلحون به في مقابلة من يتعرض على سياستهم من الدول الاجنبية بقولهم ان قواعد الدين الاسلامي لا تلائم اصول الشورى ولا تقبل النظام والترقيات المدنية وانهم مغلوبون على امرهم ومضطرون لرعاية دين رعاياهم ومجاعة ميل الفكر العام

وانرجع ليحسب المصالح الرسميين فنقول بهذه القوانين عند العثمانيين وباشابها عند اكثر حكومات المسلمين ضل المتعممون وصاروا اضر على الدين من الشياطين

وبهذه القوانين استأثر الجبناء الفاسقون بمزايا العلماء العالمين واغتصبوا ارزاقهم من بيت المال ومن اوقاف الاسلاف فبالضرورة قلت الرغبات في تحصيل العلوم وثبتت المهمل وصار طالب العلم يضطر للاكتفاء ببلغة منه ويشغل بالاحتراف للارتزاق وهكذا فسد العلم وقل اهله فاخذت الثرية الدينية في الامة فوقعت في التهور وعمت فيها الشرور .

اجاب (الرياضي الكردي) ان هذا الداء خاص ببعض الامم الاسلامية فلا يصلح سبباً للتفور العام الذي نبحث فيه وتسال عنه . وعندي



ان السبب العام هو ان علماءنا كانوا اقتصروا على العلوم الدينية وبعض الرياضيات واهملوا باقي العلوم الرياضية والطبيعية التي كانت اذ ذاك ليست بذات بال ولا تفيد سوى الجمال والكمال فقطد أهلها من بين المسلمين واندurst كتبها وانقطعت علاقتها فصارت منفورا منها على حكم « المرء عدو ما جهل » بل صار المتطلع اليها منهم يفسق ويرمى بالزنازع والزندقة على حين اخذت هذه العلوم تنمو في الغرب وعلى كرا القرون ترفت وظهر لها ثمرات عظيمة في كافة الشؤون المادية والادبية حتى صارت كالشمس لا حياة لذي حياة الا بنورها فاصبح المسلمون مع شامع بعدم عنها محتاجين اليها لمجارة جيرانهم احتياجا يعم الجزئيات والكمالات من تربية الطفل الى سياسة الممالك ومن استنبات الارض الى استمطار السماء ومن عمل الابرة والقوارير الى عمل المدافع والبوارج ومن استخدام اليد والحمار الى استخدام البرق والبخار ولا شك ان المسلمين اصبحوا بعد الاكتشافات الجديدة يستفيدون من العلوم الطبيعية والحكمية فوائد عظيمة جدا بالنظر الى كشفها بهض اسرار كتاب الله يافع الحكمة المنطوية فيه مما كان مستورا الى الآن وقد خبط فيه المفسرون خبط عشواء كظهور حياة الجمادات بما التبلور (١) وكأزدواج النباتات عامة (٢) وكقبول الارض الانتفاص وانشقاق القمر منها (٣)

- (١) وجعلنا من الماء كل شيء حي.
- (٢) سبعان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن انفسهم (فاخرجنا به أزواجا من نبات شتى) (وانبتت من كل زوج بهيج) (من كل الثمرات جعل فيها زوجين)
- (٣) فلا يرون انا تأتي الارض نقصها من أطرافها

وكافتاق الارض من السماء (١) وكحدوث الجدري الذي نشأ في اصحاب الفيل بالمكروب (٢) وكظهور سلسلة خلق الحيوان من تراب وطين وحلصال بماعدة الترقى التي اثبتتها العلامة دارون (٣) وكظهور صفة الحركة الدائمة من الشغوس والهبوط المستمرين في الكائنات كلها (٤) وكظهور سر ضبط المقادير في التركيبات الكيماوية (٥) وكظهور انقسام طبقات الارض الى سبعة على الرأي الاصح. وكظهور ان السماء فضياء مالا جماع وبذلك تندفع مشكلة قبولها المتق والرتق. وكظهور امتلاء الكون بالاثير وانه اصل مادة الكائنات (٦) وكالاخبار عن المركوبات البرية البخارية والكهربائية «٧» وغير ذلك من الحقائق التي كشفها العلم اخيرا واعظم بها من براهين قطعية على اعجاز القرآن وتجدد اعجازه ما كرا الجدعان بل اضحى المسلمون محتاجين للعكسة العقلية التي كادت تجعل الغربيين ادري منا حتى في مباني ديننا كاستدلالهم بالمقايضة على ان نبينا عليه افضل

- (١) 'ولم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما
- (٢) وارسل عليهم طيرا ابابيل' اي متتابعة مجتمعة (ترميمهم بحجارة من سجيل) اي من الطين الذي يتماسك على سطح المستنقعات
- (٣) 'ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين'.
- (٤) وكل في فلك يسبحون' كل راجع لما ذكر من عند « وآية لهم الارض » لا خاص بالشمس والقمر
- (٥) كل شيء عنده بمقدار
- (٦) « ثم استوي الى السماء وهي دخان ».
- (٧) وآية لهم انا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون »

الصلاة والسلام افضل العالمين عقلاً و اخلاقاً و كآبآتهم بالمقابلة ان ديننا  
اسمى الديانات حكمة و مزية .

وعندي انه لولا هذا القصور ما وقع المسلمون في هذا القصور والامل  
بعناية الله انهم بعد زمان قصير او طويل لا بد ان يلتفتوا لهذه العلوم النافعة  
فيستعيدوا نشآتهم بل يجلبوا الى دينهم العالم المتمدن لان نور المعارف على  
قدر ابعاده العقلاء عن النصرانية و امثالها يقرهم من الاسلامية لان الدين  
للملوء بالخرافات والعقل المتور لا يجتمعان في دماغ واحد . مرحى  
ثم ان تبعة هذا التقصير وان كانت تلحق علماء الامة المتقدمين الا  
ان علماء المتأخرين اكثر قصورا لانهم في زمان ظهرت فيه فوائد هذه  
العلوم ولم يحصل فيهم ميل لاقتباسها بل نراهم مقتصرين على تدريس اللغة  
والفقه فقط او بملاوة شىء من المنطق اتماماً للعقائد و شىء من الحساب  
اكلاً للفرائض والمواريث قلما يفيد .

وكذلك نرى وعاظنا مقتصرين على البحث في النوافل والتقربات  
المزيدة في الدين ورواية الحكايات الاسرائيليات ومثام المرشدون اهل  
الطرائق مقتصرون على حكايات نوادر الزهاد من صحيح وموضوع ورواية  
كرامات الانجباب والتقاء والابدال وعلى ضبط وزن التجاليل واصول الانشاد  
ولا ننسى خطباءنا واقتصارهم على تكرار عبارات في التعت والدعاء للفرزة  
والمجاهدين وتعداد فضائل العبادات

والحاصل ان تقصيرات العلماء الاقدمين واقتصارات المتأخرين وتباعد  
المسلمين الى الآن عن العلوم النافعة الحيوية جعلتهم أخط بكثير عن  
اللام ولا شك انه اذا تآدى تباعدهم هذا خمسين عاماً أخرى تبعد النسبة

بينهم وبين جيرانهم كبعدها ما بين الانسان وباقي أنواع الحيوان فبنا عليه يكون ناموس الارثقاء هو المسبب لهذا الفتور كما قال تعالى "قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون"

فاجابه «الكامل الاسكندري» ان هذا سبب من الاسباب ولا يكفي وحده لحل الاشكال لان فقد العلوم الحكيمة والطبيعية لا يصلح سبباً لفقد الاحساس الملى والاخلاق العالية لانها توجد في اعرق الامم جهالة وانما سبب فتور حياتنا الادبية هو يأسنا من المباراة وذلك اننا كنا علماء راشدين وكان جيراننا متأخرين عنا ففرغنا البقاء ففمننا واجتهدوا فلهقونا ولبثنا نياماً فاجتازوا وسبقونا وتركونا وراء وطال نومنا فبعد الشوط حتى صار ما بعد ورائنا وراء . فصغرت نفوسنا وفترت هممتنا وضعف احساسنا فيثنا من اللحاق والمجاراة وخرجنا من ميدان المنافسة والمباراة والسنتنا تقيض نقولنا سواء علينا جزعنا ام صبرنا ما لنا من محيص فعدنا الى كهف النوم مستسلمين للقضاء نطلب الفرج بمجرد التمني والدعاء ذاهلين عن ان الله تعالى جلت حكمته رتب هذه الحياة الدنيا على اسباب ظاهرة ولم يشأ ان يجعلها كالأخرة عالم اقدار فهذا اليأس هو سبب الفتور فتسأل الله تعالى اللطف من المقدور

اجابه ( العارف التاتارى ) ان هذه شكاية حال ولا تقي بالجواب لانه ما السبب في هذا النوم غشى المسلمين ولم يزل بفشام دون كثير غيرهم من الامم التى انتهت وسارت ولحقها طعن الاحياء وما المسلمون الابعدين المنتظبين كأهل الصين ولاهم بالمتوحشين العريقين كاهل امريكا الاصليين ثم قل: انا ارى ان عارضنا قدنا السراة والهداة فلا يمر عام حازم

مطالع ليسوق الامة طوعاً او كرها الى الرشاد ولا حكيم معترف له بالمزية والاخلاص لتقاد اليه الامراء والناس ولا تربية قوية المبادئ ينتج منها رأي عام لا يطرقة تماثل وانقسام ولا جمعيات منتظمة تسمى بالخير وتتابع السير ولذلك حل فينا الفتور والى الله ترجع الامور .

اجابه ( الفقيه الاقفاي ) ان ما وصفته من امير وحكيم لا يوجدان في الامم المتخلفة الا اتفاقاً أما الرأي العام والجمعيات فلا يفقدان الا بسبب فقد احساس وهذا ما تتساءل عنه .

وذكر ان الداء العام فيما يراه هو الفقر لاخذ بالزمام لان الفقر قائد كل شرور اند كل نحس فنه جهلنا ومنه فساد اخلاقنا بل منه تشتت آرائنا حتى في ديننا ومنه فقد احساسنا ومنه الى كل ما نحن فيه او نتوقع اننا سنواجه فنه فطرتنا لا نقص فيها عن غيرنا وعددنا كثير وبلادنا متواصلة وارضا مخصبة ومعادنا غنية وشرعنا قوي وفخارنا قديم فلا ينقصنا عن الامم الحية غير القوة المالية التي اصبحت لا تحصل الا بالعلوم والفنون العالية وهذه لا تحصل الا بالمال الطائل فوقعنا في مشكل الدور وعسى ان نهتدي لفكه سيلا والا فيحقيق بنا ناموس فناء الضعيف في القوى وبيننا الجاهل والعالم .

ومن اعظم اسباب فقر الامة ان شريعتنا مبنية على ان في اموال الاغنياء حقاً معلوماً للبائس والمحروم فيؤخذ من الاغنياء ويوزع على الفقراء وهذه الحكومات الاسلامية قد قلبت الموضوع فصارت تجبي الاموال من الفقراء والمساكين وتبذلها للاغنياء وتحابي بها المرففين والنفهاء .  
اجاب ( السعيد الانكليزي ) ان المسلمين من حيث مجموعهم اغنياء

تلا يموزهم المال اللازم للتدرج في العلوم حتى للسياحات البحرية والقطبية لأن فريضة الزكاة على مالكي النصاب والكفارات المالية جاعلة لفقراء الأمة وبعض المصاريف العمومية نصيباً غير قليل في مال الأغنياء بحيث إذا عاش المسلمون مسلمين حقيقة أمنوا الفقر وعاشوا عيشة الاشتراك العمومي المنتظم التي تمنى ما هو من نوعها أغلب العالم المتمدين الافرنجي وهم لم يبتدوا بعد لطريقة نيلها مع انه تسعى وراء ذلك منهم جمعيات وعصيات مكونة من ملايين باسم ( كومون وفنيان ونيهلست وسوسيالست ) كلها تطلب اتساوي او التقارب في الحقوق والحالة المعاشية ذلك اتساوي والتقارب المتبرين في الاسلامية ديناً بوسيلة انواع الزكاة والكفارات ولكن تعطيل ايتا الزكاة وايفاء الكفارات سبب بمض الفتور المبحوث فيه كما سبب اهمال الزكاة فقد الثمرات العظيمة من معرفة المسلم ميزانية ثروته سنوياً فيوفق نفقاته على نسبة ثروته ودخله . ولأشك ان الواحد من الاربعين يفي ان ييذل لاجل هذه الثمرة وحدها .  
والشريعة الاسلامية هي اول شريعة ساقى الناس والحكومات لاصول لبودجة المؤسس عليه فن الاقتصاد المالي الافراي والسياسي .

ويخيل لي ان سبب هذا الفتور الذي اخل حتى في الدين هو فقد الاجتماعات والمفاوضات وذلك ان المسلمين في القرون الاخيرة قد نسوا الكلية حكمة تشريع الجماعة والجمعة وجمعية الحج وترك خطباتهم ووعاظهم خوفاً من اهل السياسة التعرض للشئون العامة كما ان علماءهم صاروا يسترون جبينهم بجعلهم يتحدث في الامور العمومية والخوض فيها من الفضول والاشتغال بما لا يعني وان اتيان ذلك في الجوامع من اللغو الذي لا يجوز

حرباً اعتبروه من الغيبة أو التجسس أو السعى بالفساد فصرى ذلك الى أفراد الامة وصار كل شخص لايته الانجويصة نفسه وحفظ حياته في يومه كأنه خالق امة واحدة وسيموت غداً جاهلاً ان له حقوقاً علي الجامعة الاسلامية والجامعة البشرية وان لها عليه مثلها ذاهلاً عن انه مدني الطبع لا يمشي الا بالاشتراك ناسياً أوجاهر أوامر الكتاب والسنة له بذلك مريح .

ثم بتوالي القرون والبطون على هذه الحال تأصل في الامة فقد الاحساس الى درجة انه لو خربت هذه الكعبة والعياذ بالله تعالى لما تقطبت الحياة اكثر من لحظة ولا اقول لما زاد تلاطم الناس على سبعة ايام كما ورد في الاثر لان المراد بأولئك الناس اهل خزينة العرب اذذاك .

واذا دققنا النظر في حالة الامم الحية المعاصرة وهي ليس عندها ما عندنا من الوسائل الشريفة للاجتماعات والمفاوضات نجدهم قد احتلوا الاجتماعات ولاستعراء السمع والاستلفات بوسائل شتى .

- (١) منها تخصيصهم يوماً في الاسبوع للبطالة والتفرغ من الاشغال الخاصة لتحصل بين الناس الاجتماعات وتنعقد الندوات فيباحثون ويتناجون .
- (٢) ومنها تخصيصهم أياماً يتفرغون فيها لتذاكر مهمات الاعمال لاعاظم رجالهم الماضين تشويقاً للتشغل بهم .
- (٣) ومنها اعدادهم في مدنهم ساحات ومتديات تسبيل للاجتماع والذاكرات واللقاء الخطب وابداء التظاهرات .
- (٤) ومنها ايجادهم المنتزهات الزاهية العمومية واجراء الاحتفالات الرسمية والمهرجانات بقصد السوق للاجتماعات .
- (٥) ومنها ايجادهم محلات التشخيص المعروف « بالكوميديا »

«التياترو» بقصد اراءة العبر واسترعاء السمع للحكم والوقائع ولوضمن انواع من الخلاعة التي اتخذت شبكاً لمقاصد الجمع والاسماع ويعتبرون ان نفعها اكبر من ضرر الخلاعة .

(٦) ومنها اعتناؤهم غاية الاعتناء بتعميم معرفة تواريخهم المالية المفصلة المدعجة بالعلل والاسباب تمكيناً لحب الجنسية

(٧) ومنها حرصهم على حفظ العاديات المنبهة وادخار الآثار القديمة المنوّهة واقتناء النفائس المشعرة بالمفاخر

٨ ومنها اقامتهم النصب المفكرة بما نصبت له من مهات الوقائع القديمة .

٩ ومنها نشرهم في الجرائد اليومية كل الوقائع والمطالعات الفكرية

١٠ ومنها بثهم في الاغاني والنشائد الحكم والحساسات الى غير ذلك

من الوسائل التي تنشئ في القوم نشأة حياة اجتماعية وتولد في الرؤس حمية وحماسة وفي النفوس سمو ونشاطاً .

اما المسلمون فانهم كما سبق بيانه اهملوا استعمال تلك الوسائل الشريفة

المؤسسة عندهم للشورى والمفاوضات والتناصح والتداعي اعنى بذلك الجماعة

والجمعة وجمعية الحج حتى كأن الشارع لم يقصد منها اداء الفريضة فقط

بصورة تمبديّة بسيطة والحال حكمة الشارع ابلغ من ذلك وعندي ان

هذا اعظم اسباب الفتور . «مرحى»

فاجابه «الامام الصيني» ان هذه أشبه بالموارض منه بالاسباب فهو

اليق بان يكون دواء للداء ونحن مهتمون ابتداءً بمعرفة سبب الفتور .

ثم قال اني ارى ان السبب الاكبر للفتور هو تكبر الامراء وميلهم

للعلماء المتعلقين المناقشين الذين يتصاغرون لديهم ويتداولون لهم ويحرفون



أحكام الدين ليوفقوها على أهوائهم فإذا يرحي من علماء يشتركون بدِينهم دنياهم ويقبلون يد الأمير لتقبل العامة أيديهم ويحتمرون أنفسهم للعتاء ليتعاضموا على ألوف من الضمقاء أكبرهم التحاسد والتباغض والتخاذل والتفاضل لا يحسنون أمراً من الأمور حتى ولا الخصومة فتراهم لا يترافعون إلا بتكفير بعضهم بعضاً عند الأمراء والعامة .

وهذا داء عيأ صعب مداواة جدا لان كبر الأمراء يمنعهم من الميل إلى العلماء العاملين الذين فيهم نوع غلظة لا بد منها ولتعا هي مزية لولاها لفقد الدين بالكلية . (مرحي)

فلا شك ان في هذا الزمان افضل الجهاد في الله الحط من قدر العلماء المتناقضين عند العامة وتحويل وجهتهم لاحترام العلماء العاملين حتى اذارأى الامراء اتقياد الناس لهؤلاء اقبلوا هم أيضاً عليهم رغم انوفهم واذعنوا لهم طوعاً أو كرها على انه يجب على حكماء الامة المجاهدين في الله ان يعتنوا بالوسائل اللينة لتثفيف عقول العلماء العاملين لان العلم رافع للجهل فقط ولا يفيد عقلاً ولا كياسة فيلزم تعليمهم وتعريفهم كيف تكون سياسة الدين وهكذا يفعل الحكماء عندنا معاشر اسلام الصين ولا تنفد أية بلدة كانت رجالاً احكاماً نبلاء يمتازون طباعاً على العامة لم نوع من الولاء حتى على العلماء وهؤلاء الذين نسميهم عندنا بالحكماء هم الذين يطلق عليهم في الاسلامية اسم أهل الحل والعقد الذين لا تنفقد شرعاً (الامامة) الا بيعتهم وهم خراس الطبقة العليا في الامة الذين أمر الله عز شأنه نبيه بمجاورتهم في الامر الذي لهم شرعاً حق الاحتساب والسيطرة على الامام والعمال لانهم رؤساء الامة ووكلاء العامة والقائمون في الحكومة الاسلامية مقام

مجالس النواب والاشراف في الحكومات المقيدة ومقام الاسرة الملوكة  
التي لها حق السيطرة على الملوك في الحكومات المطلقة كالصين وروسيا  
ومقام شيوخ الافخاذ في اداء امراء العشائر العربية اولئك الامراء الذين  
ليس لهم من الامر غير تنفيذ ما يبرمه الشيوخ

واذا دققنا النظر في ادوار الحكومات الاسلامية من عهد الرسالة  
الى الآن نجد ترقيا وانحطاطا تابعتين لقوة او ضعف احتساب اهل  
الحل والعقد واشتراكمهم في تدبير شؤون الامة .

واذا ارجعنا البصر الى اتاريخ الاسلامي نجد ان النبي عليه السلام  
كان اطوع المخلوقات للشورى امتثالاً لامر ربه في قوله تعالى ( وشاورهم  
في الامر ) حتى انه ترك الخلافة لمجرد رأى الامة .

ثم كان اول الخلفاء رضى الله عنه اشبه الناس به حتى انه اخذ رأى سراقه  
الصحابه فيمن خلف ثم الخليفة الثاني اتبع أثر الاول وان استأثر في ترتيب  
الشورى فيمن يخلفه ثم الخليفة الثالث اجتهد في مخالفة رؤساء الصحابة في  
بعض المعات فلم يستقم له الامر وظهبت الفتن كما هو معلوم ثم معاوية رحمه  
الله كان قليل الاستقلال بالرأى فحسنت أيامه عن قبل . وهكذا كانت  
دولة الامويين تحت سيطرة اهل الحل والعقد لاسيما من سراقه بني أمية فانظمت  
على عهدهم الاحوال كما كان ذلك كذلك على عهد صدر العباسيين حيث كانوا  
مذعنين لسيطرة رؤساء بني هاشم ثم لما استبدوا في الرأي والتدبير فخالفوا  
أمر الله واتباع طريقة رسول الله ساءت الحال حتى فقد الملك .

وهكذا عند التدقيق في كل فرع من الدول الاسلامية الماضية  
والحاضرة بل في ترجمة كل فرد من من الملوك والامراء بل في حال كل

ذي عائلة او كل انسان فرد نجد السلاح والفساد دائرين مع سنة الاستشارة او الاستقلال في الرأي .

فاذا تقرر هذا علمنا ان سبب الفتور العام المبحوث فيه هو استحكام الاستبداد في الامراء شيعة وتكبرا وترك اهل الخل والعقد الاحتساب جهلا وجبانة وهذا عند بعض الاقوام المسلمين كايوان واما الاكثر فقد امسوا لا علماء هداة ولا سراة ابادة بل هم فوضى في الدين والدنيا ولا بدع فيمن يكونون على مثل هذا الحال ان لا يرجى لهم دواء الا بعناية بعض الحكماء الذين ينجبون من اى طبقة كانت من الامة وقد قضت سنة الله في خلقه ان لا تخلو امة من الحكماء .

فاجاب ( العالم الجندي ) ان شؤون السياسة في الصين تختلف كثيرا عنها في غيرها وليس في الصين ملوك كثيرة وامراء جبارة كما عند غيرهم فالحكام في الصين آمنون ومن جهة اخرى لم يزل الاسلام في الصين حنيفا خفيفا لم يفسده التفتن والتشديد ومع ذلك نرى الفتور شاملهم ايضا ونحن الآن نبحث عن السبب العام لهذا الداء وليس كل السبب احوال الامراء والعلماء

ثم قال اني اجزم ولا أقول اظن او اخال ان سبب الفتور الطارئ الملازم لجامعة هذا الدين هو هذا الدين الحاضر ذاته ولا برهان اعظم من الملازمة وما جاء الخفاء الا من شدة الوضوح قبل بقى من شك بعد هذه الابحاث التي سبقت في جمعيتنا ولا سيما ما بينه الحق المدني في ان الدين الموجود الآن بالنظر الى ماندين به لا بالنظر الى ما تقرره وباعتبار منافعه لا باعتبار ما نقوله ليس هو الدين الذي تميز به اسلافنا مثين من

السنين على العالمين كلا بل طرأت على الدين طوارئ تغير غيرت نظامه وذلك ان الاخلاف تركوا أشياء من احكامه كاعداد القوة بالعلم والمال والجهاد في الدين والامر بالمعروف وازالة المنكر واقامة الحدود وايتاء الزكاة وغير ذلك مما أوضحه الاخوان الكرام. وزاد فيه المتأخرون بدءاً وتقليدات وخرافات ليست منه كشيوع عبادة القبور والتسليم لدعي علم الغيب والتصرف في المقدور .

وهذه الطوارئ من تغييرات او متروكات او مزيادات اكثرها يتعلق بأصول الدين وبعضها باصل الاصول اعني التوحيد وكفى بان يكون سبباً للفتور وقد قال الله تعالى ( ان الله لا يغير ما بقوم حتي يغيروا ما بأنفسهم ) ( مرحي )

ولتقابل ان يقول اذا سلمنا ان الدين تغير عما كان عليه فما تأثير ذلك في الفتور العام الذي هو من شؤون الحياة الدنيا وما نحن فيه اكثر الام الحية التي نضبطها قد طرأ على دينها التغير والتبديل في الاصول والفروع ولم يؤثر ذلك فيها الفتور بل زعم كثير من حكماء تلك الام انهم ما اخذوا في الترقى الا بعد عزلهم شؤون الدين عن شؤون الحياة وجعلهم الدين امراً وجدانياً محضاً لا علاقة له بشؤون الحياة الجارية على نواميس الطبيعة .

فالجواب على ذلك باننا كما يطالب كل انسان بان يكون صاحب اموس اي متبعاً على وجه الاطراد في اخلاقه واعماله قانوناً ما موافقاً ونوفي الاصول فقط لانه لثمة الاجتماعية التي هو منها ولا فيكون لا ناموس له منفوراً منه مضطهداً فكذلك كل يوم مكلفون بان يكون لهم ناموس عام ينظم ملائمة نوعاً لقوانين الامم التي لها معهم علاقات جوارية وتجارية

او مناسبات سياسية والا فيكفرون قوما متوحشين لاخلق لهم ولا نظام  
مفهوراً منهم مضطهدين

وذلك ان الناموس الطبيعي في البشر هو ناموس وحشى لا خير فيه  
لان مبانيه هي تنازع البقاء و حفظ النوع والتزام على الاسهل والاعتداد على  
القوة وطلب الغايات وحب الرئاسة وحرص الادخار ومجاراة الظروف  
وعدم الثبات على حال الي غير ذلك وكلها قواعد شر ومجالب ضرر لا يطفئها  
غير ناموس شريف واحد مودوع في فطرة الانسان وهو اذعانه الفكري  
للقوة الغالية اي معرفته الله بالالهام الفطري الذي هو الهام النفس رشدها  
والهامها فجورها وثقواها (مرحى)

ولا ريب في ان لهذه الفطرة الدينية في الانسان علاقه عظمى في شؤون  
حياته لانها اقوى وافضل وازرع يعدل سائر نوااميسه المضرة ويخفف حرارة  
الحياة التي لا يسلم منها ابن انثى وذلك بما يؤمله المؤمن من المجازاة  
والمكافأة والانتقام منه وله (مرحى)

وعند تدقيق حالة جميع الاديان والتحليل تدقيقاً تاريخياً توجد كلها ناشئة  
عن اصل صحيح بسيط سماوي لا ترى نه عوجاً ولا أمناً وجدان كل دين  
كان في اوليته بائناً في اهله النظام والنشاط ورافياً بهم الى اوج السعادة  
في الحياة الى ان يطراً عليه التأويل والتحرير والتفنن والزيادات رجوعاً  
الى اصلين اثنين (الاشراك بالله . والتشديد في الدين) فياً خذني الانحطاط  
بالامة ولم يزل نازلاً بها الى ان تبلغ حالة اقبح من الحالة الاصلية الممنجة  
فتنتهي بالانقراض او الاندهاج في أمة اخرى

او يتدارك الله تلك الامة بعناية بالغة فيبعث لهم رسولا يجدد دينهم  
او يخلق فيهم انبياء او حكماء يصلحون لهم ما فسد من دينهم كما حصل ذلك  
في الامم الماضية كهادوثمود وكالسرمان واسرائيل وكنعان واسماعيل وكما  
قال الله تعالى ( وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتي يبين لهم ما يتقون )  
وعند التأمل يوجد الشرك والتشديد كأنهما أحمران طبعيان في  
الانسان يسعى وراءهما جهده بسائق النفس وقائد الشيطان لان النفس  
تميل الى عبادة المشهود الحاضر اكثر من ميلها الى عبادة المعقول الغائب  
ومغطورة على التشديد رغبة في التميز والشيطان يسعف النفس بالتسويل  
والتأويل والتحويل والتضليل الى أن يفسد الدين (مرحي)

ثم اذا دققنا حالة الاسلامية في القرون الخالية نجدها عند اكثر أهل  
القبلة قد أصابها بعض ما أصاب قبلها غيرها من الاديان كما أخبرنا الله  
تعالى بقصصها في كتابه المبين ووعدنا بوقوعنا فيه سيد المرسلين وأرشدنا  
الى طرائق التخلص منه ان كنا راشرين

أعني بذلك ما طرأ على الاسلامية من التأويل والتجريف في بعض  
أصولها وكثير من فروعها حتى استولى عليها التشديد والتشويش وتطرق  
اليها الشرك الخفي والجلي من عيبتها وشبهاتها فأمت محتاجة الى التجديد  
بتفريق الغي من الرشد وعندني ان هذه الحال أعم وأعظم سبب للفتور  
المبحوث فيه قال الله تعالى ( ومن أعرض عن ذكري فان له معيشة  
ضنكا ) (مرحي)

وأنتم أيها السادة الافاضل في غناء عن ايضاح ذلك لكم بوجه  
التفصيل .

قال (الاستاذ الرئيس) اني أرى ان البحث في اعراض الداء وأسبابه وجرائمه وما هو الدواء وكيف يستعمل قد فضج أو كاد وقد قررنا في اجتماعنا الاول اننا سنبحث في ما هي الاسلامية وما يتبع ذلك مما أدرجناه في برنامج المباحث واني أرى ان تقرير أخينا العالم التجدي نعم المدخل لنقل البحث ولا سيما اذا تكرم بتفصيل ما أجمله لان مسائل منشأ الديانات وسنن الله في مسراها وأسباب طوارئ التغيير والتحريف عليها كلها مسائل مهمة تقتضي تدقيق النظر واستقصاء التحقيق ويحسن فيها الاطالة والاستيعاب بناء عليه نرجو من العالم التجدي ان يتكرم باعادة ما قرره بصورة مفصلة في اجتماعنا الآتي اذ اليوم قد أذن لنا الوقت بالانصراف

### الاجتماع الرابع

يوم السبت العشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦

انتظمت الجمعية في اليوم المذكور صباحاً وقرئ الضبط السابق حسب العادة واذن الاستاذ الرئيس بالشروع في البحث .  
فقال (العالم التجدي) اني استسمح السادة الاخوان عن املالم بمقدمات وتعريفات هم أعلم مني بها بل هي عندهم في رتبة البدييات ولكن لا بد منها للباحث رعاية لقاعدة اتسلسل الفكري والترتيب القياسي .

فأقول

ان النوع الانساني مفلطور على الشعور بوجود قوة غالبة عاقلة لا تكيف تنصرف في الكائنات على نوااميس متظمة فالعامة يعبرون عن هذه القوة

بلفظ ( الطبيعة ) والراشدون من الناس مهتدون الى ان لهذه القوة من هو قائم بها يعمرون عنه بلفظ ( الله ) ثم ان هذا الشعور يختلف قوة وضعفاً حسب ضعف النفس وقوتها ويختلف الناس في تصور وتوصيف ماهية هذه القوة حسب مراتب الادراك فيهم او حسبما يصادفهم من التلقي عن غيرهم وذلك هو ( الضلال ) ( والهداية ) علي ان الضلال غالب لان موازين العقول البشرية مما كانت واسعة قوية لا تسع وتثقل وزن جبال الازلية والابدية والامثال والازمان والامكان ونحو ذلك مما لصعوبته سمي العلم به علم ما وراء العقل ولهذا لا يقال في حق الضالين انهم منخطون عقلا عن المهتدين بل كثير منهم في الماضين والحاضرين اسمى عتلا بمراتب كبيرة من المهتدين ولكن صعوبة التصور والحكم اوقعتهم في بحار من الاوهام وظلمات من الضلال على ان الباري تعالى قدر اللطف ببعض عبادہ واراد اقامة الحجة على الآخرين فاوجد بعض افراد من البشر يميزون في تصور توصيف ماهية هذه القوة تمييزا كبيرا فصاروا هداة للناس وهم ( الانبياء ) عليهم الصلاة والسلام .

ثم بعض الانبياء الكرام قاموا فيمن حولهم من الناس مقام المشرعين وأثبتوا ببراهين خرق العادات على يدهم عند التحدي أي عند طلب ذلك منهم ان مخاطبيهم مكلفون من قبل الله تعالى باتباعهم وهم ( المرسلون ) فامن بهم من آمن أي شهدوا لهم بالرسالة واتبعوهم في هديهم مستسلمين فأخرجوهم من بحار الاوهام الى ساحل الحكمة ومن ظلمات الضلال الى نور الهداية وهو لا ( المؤمنون ) فهذه مقدمة اولى ( مرعى ) ومن المؤمنين نحن معاشر ( المسلمين ) علنا بما علنا ان محمد بن



عبد الله الهاشمي القرشي العربي أجل البشر حكمة وفضيلة وصدقائه بأنه رسول الله للعالمين كافة مصححاً ملة إبراهيم داعياً لعبادة الله وحده هادياً الى ما يكاف الله له عباده من امر ونهي كفاً لكل خير في الحياة وبعد الممات .

ومن أمهات قواعد ديننا ان نعتقد أن محمداً عليه السلام بلغ رسالته لم يترك ولم يكتم منها شيئاً وأنه أتم وظيفته بما جاء به من كتاب الله وبما قاله أو فعله أو أقره على سبيل التشريع اكتمالا لدين الله .

ومن أهم قواعد ديننا أيضاً أنه محظور علينا ان نزيد على ما بلغنا إياه رسول الله أو ننقص منه أو نتصرف فيه بغير ما بلغنا بل نقتصر علينا ان نتبع ما جاء به الصريح المحكم من القرآن والواضح الثابت مما قاله الرسول أو فعله أو أقره وما أجمع عليه الصحابة ان ادركنا حكمة ذلك التشريع أو لم نقدر على ادراكها وان نترك ما يشابه علينا من القرآن فنقول فيه (أمانا به كل من عند ربنا وما يعلم تأويله الا الله) .

ومن قواعد ديننا كذلك ان نكون مختارين في باقي شؤوننا الحيوية نتصرف فيها كما نشاء مع رعاية القواعد العمومية التي شرعتها أو نذب اليها الرسول ونقتضيها الحكمة أو الفضيلة كعدم الاضرار بانفس أو الغير والرافة على الضعيف والسعي وراء العلم النافع والكسب يتبادل الاعمال والاعتدال في الامور والانصاف في المعاملات والعدل في الحكم والوفاء بالعهود الى غير ذلك من القواعد الشريفة العامة . وهذه مقدمة ثانية .

ويتفرع عن هاتين المقدمتين بعض مسائل مهمة ينبغي ايضاً افرادها في البحث تباعاً واشباعاً .

منها ان اصل الايمان بوجود الصانع أمر فطري في البشر كما تقدم  
فلا يحتاجون فيه الى الرسل وانما حاجتهم اليهم في الاهتداء الى كيفية الايمان  
بالله كما يجب من التوحيد والتنزية.

وهؤلاء قوم نوح وقوم ابراهيم وجاهلية العرب واليهود والنصارى  
ومجوس فارس ووثنيو الهند والصين ومتوحشو افريقيا وامريكا وسائر  
البشر كلهم كانوا ولا زالوا أهل فطرة دينية يعرفون الله وليس فيهم من  
ينكره كلياً كما قال عز من قائل (وان من شيء الا يسبح بحمده) ويل  
البشر يطلب عليهم الاشراك بالله فيخصصونه تعالى شأنه بتدبير الامور  
الكلية والشؤون العظام كالحاقية وتقسيم الارزاق والآجال كأنهم يحلون  
عن تدبير الامور الجزئية ويتوهمون أن تحت أمره مقرين واعواناً وسائط  
من ملائكة وجن وأرواح وبشر وحيوانات وشجر وحجر وانه جعل لهم  
وللنواميس الكونية من أفلاك وطبائع وللحالات النفسية من سحر وتوجه  
فكر دخلاً وتأثيراً في تدبير الامور الجزئية ايقاعاً أو منه وأعطاهم شيئاً  
من القوة القدسية وعلم الغيب.

وتوهمهم هذا ناشئ عن قياسهم ملكوت ذي الجبروت على ادارة  
الملوك في اختصاصهم بتدبير مهمات الامور وتفويضهم مادون ذلك للعمال  
والاعوان واستعانتهم بالاختصاص والخدام وربطهم مجرى الاعمال بالقوانين  
والنظامات (مرحى)

ومن تتبع تولد تاريخ الامم الفائرة وأفكار الامم الحاضرة لا يستريب فيما  
قررناه من أن آفة البشر الشرك الذي أوضعتاه فقط وكفى بالقرآن يرها ناهداً  
قال الله تعالى (ولئن سألتهم من خلق السنوات والارض ليقولن الله) وقال

تعالى (بل اياه تدعون) وقال تعالى (فلا تدعوا مع الله أحداً) وقال تعالى (من ذا الذي يشفع عنده الا بأذنه) الى غير ذلك من الآيات اليقينية المثبتة ان زرع البشر هو الاشرار من بعض الوجوه فقط لا الانكار ولا الاشرار المطلق بل ان العقل البشري معها تسفل لا ينزل الى درجة الشرك المطلق .

بناء عليه جرت عادة الله تعالى جلت حكمته ان يبعث الرسل ينقذون الناس من ضلالة الشرك وينشلونهم من وهدة شره في الحياة الدنيا والآخرة ويهدونهم الى رأس الحكمة اي (معرفة الله) حق معرفته لكي يعبدوه وحده وبذلك تتم حجته عليهم ويملكون حريتهم التي تحميهم من ان يكونوا ارقاء اذلاء لالف شيء من أرواح وأجسام وأوهام فثمرة الايمان بأن (لا اله الا الله) عتق العقول من الاسارة وثمرة الاذعان بأن (محمداً رسول الله) اتباعه حقاً في شريعته التي تحول بين المسلم وبين نزوعه الى الشرك وتنبئه سعادة الدارين .

ثم ان الانسان قتل ما أكفره وفتح ما أجهله لا يهتدي الى التوحيد الا بنجد عظيم ويندفع أو ينقاد بشرة الى الشرك فيتلبس به على مراتب ودرجات في اعتقاد وجود قوة قدسية ترجي وتقي في غير الله أو تبعاً لله ذاهلاً عن انه لو كان في الارض أو في السماء آلهة غير الله أي أصحاب قوة تصرف في شيء ولو في تحريك ذرة رمل ففسدنا .

فالناس سرعوا الاعراض عن ذكر الله الى ذكر من يتوهمون فيهم انهم شركاء واناد الله في عبدونهم أي يعظمونهم ويخضعون لهم ويدعونهم ويستمدون منهم ويرفعون حاجاتهم اليهم ويرجون عند ذكر أسماهم الخير ويتوقعون من سخطهم الشر وقد قال الله تعالى (ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكاً) والله صادق الوعد نافذ الحكم وفي الواقع وبالضرورة والطبع لا معيشة

أشد ضحكاً من معيشة المشركين الذين وصفهم الله عز وجل بأنهم لا أنفسهم  
 ظالمون فقال ( ان الشرك لظلم عظيم ) وقال ( ولا يظلم ربك أحداً ) وهذا  
 زيد بن عمرو بن نفيل الحكيم الجاهلي ضجر من الشرك فقال من آياته له  
 أرباباً واحداً أم ألف رب ؟ ادبنا اذا تقسمت الامور  
 تركت الثلاث والعزى جميعاً كذلك يفعل الرجل الخبير

ومثل الحياة الأدبية في الموحدين والمشركون ببلدها طائفة حكمية قاهرة  
 بانه مفتوح لكل مراجع وينفذ قانوناً واحداً ولا يعفى اساع ولا اتقيع  
 ولا يشارك في حكمه احد وبلد آخر سلطانه جبان مغلوب على امره نال  
 منه متعبد به المتعاكون واعوانه المنشاكسون مراتب من الكرامة ونفوذ  
 الكلمة عنده واحرزوا سلطة استقصائه ما يشاؤون من حوائج خير لذويهم  
 او دفع شر عن اتباعهم قبل يستوي اهل البلدين كلاً لا تسوي السعادة  
 والشقاء والله المثل الأعلى فانه جات عظمت لا يرضى ان يشاركه في ملكه  
 احد كما قال تعالى ( ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء  
 ومن يشرك بالله فقد ضل ضللاً بعيداً ) . ولا شك ان الشرك من اكبر  
 الفجور وعمل السوء وقد قال تعالى ( ان الفجار اني جحيم ) ( وقل تعالى )  
 ( ومن يعمل سوءً يجز به ) وما الجحيم والمجازات خاصان بالآخرة بل  
 يشملان الحياة الدنيا والآخرة .

ثم اقول فاذا اراد المسلم ان يعلم ما هو الشرك المشؤوم عند الله بمقتضى  
 ما عرفه اياه في كتابه المبين يلزم ان يعرف ما هو مدلول الفاظ ( ايمان  
 واسلام وعبادة وتوحيد وشرك ) في اللغة العربية التي هي لغة القرآن حيث  
 قل تعالى ( ان جعلناه قرآناً عربياً ) وقال تعالى ( وما ارسلنا من رسول

الا بلسان قومه ليبن لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء ) فاذا علم المسلم معنى هذه الالفاظ واراد ان يمثل امر ربه بأن لا يتعدى حدود الله يتعين حينئذ عنده ما هو مراد الله بالشرك الذي لا يرضاه الذي اشفق واخاف علينا نبينا عليه الصلاة والسلام من الوقوع فيه فقال ( ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك ) .

ومن يبحث عما ذكر من الالفاظ يجد ان اهل اللغة مجمعون على ان المدلول للفظه ( الايمان ) الطاعة والتسليم بدون اعتراض واللفظة ( العبادة ) التذلل والخضوع . واللفظة ( التوحيد ) العلم بان الشيء واحد ومضافة الى الله نفي الالناداد والاشباه عنه ومن هذه المادة الواحد والاحد صفتان لله معناه المنفرد الذي لا نظير له او ليس معه غيره واصل معنى مادة الشرك ائمة الخلط واستعمال اسم الاشراك بالله في اصطلاح المؤمنين الاشراك بالله في ( ذاته ) او ( ملكه ) او ( صفاته )

ثم اذا وزعنا اعتقادات من وصفهم الله تعالى بالاشراك في كتابه العزيز على هذه الانواع الثلاثة نجد مظنة ( الاشراك في الذات ) قائمة في اعتقاد الحلول وهو انه تعالى شأنه عما يصفون افنى او يفنى بعض الاشخاص في ذاته كقول النصراني في عيسى ومريم عليهما السلام وقول علمائنا في وحدة الوجود وهذا النوع من الشرك عسر التصور والتفريق حتى عند اساطين اهلته ولذلك يسميه النصراني حقيقة سرية ويسميه علماءنا حقيقة ذوقية ( مرحة ) أما مظاهرات ( الاشراك في الملك ) فيدخل تحتها اعتقاد اختصاص بعض المخلوقين بتدبير بعض الشؤون الكونية كاعتقاد اليهود في ملك انوت وكاعتقاد بعض الناس تصرف غير الله في شيء من شؤون الكون .

كقول من يقول فلان عليه درك البر او البحر او الشام او مصر .  
وأما مغلطات ( الاشراك في الصفات ) فهي الاعتقاد في مخلوق انه  
متصف بشيء من صفات الكمال من المرتبة العليا التي لا تنبغي الا لواجب  
الوجود جلت شؤونه .

وهذا النوع الثالث اكثر شيوعاً من النوعين الاولين لثلاثة أسباب  
( الاول ) كون غير الاحدية والحقاقية ونحوها من الصفات الخاصة  
بالله تعالى صفات مشتركة يعسر على غير العلماء الراشدين تمييز الحد الفارق  
بين مراتبها في المخلوقين وبين مراتبها المختصة به تعالى .

( الثاني ) ما نطقت به الشرائع من تفويض الله تعالى بعض الامور  
الى الملائكة واستجابة دعاء المقربين واكرامه تعالى بعض عباده الصالحين  
ووعده بقبول شفاعته من يأذن لهم بها يوم القيامة فالتبس على الجهلاء  
التفريق بين هذه وبين التصرف .

( الثالث ) هو كون التعظيم مدرجة طبيعية للاغراق والتغالي ومطية  
سريعة السير لا يلتوي عناتها عن تجاوز الحدود الا برغم الطبع وتوفيق الله  
ولذلك قاسى الرسل اولوا العزم الشدائد في كبح جماح الناس عن اشراكهم  
معظمهم مع الله في مرتبة بعض صفاته العليا وركبوا متون المصاعب  
والعزائم في ارجاع الناس الى حد الاعتدال وشددوا النكير على اطراء  
الناس ايامهم وحذروا وأنذروا من مقاربة مطلق الشرك حتى الخفي الذي  
يدب ديب النمل .

ومن المعلوم عندنا ان نبينا عليه أفضل الصلاة والسلام لبث عشرة  
أعوام يقاسي الاهوال في دعوته الناس الى التوحيد فقط وسمى أمته

الموحدين وأنزل الله القرآن ربه في التوحيد وتأسس دين الله على كلمة ( لا اله الا الله ) وجعلت أفضل الذكرك لحكمة ان المسلم معها رسخ في الايمان بقي محتاجاً الى نفي الشرك عن فكره احتياجاً مستمراً وذلك لما قلنا من شدة ميل الانسان الى الشرك ولشدة التباسه عليه ولشدة قربيه منه طبعاً فنسأل الله تعالى الحماية . (مرحي)

وما هذا خاص بالمسلمين بل مضت الامم كلها لم يكدها فارقها رسلها الكرام الا ووقعت في الشرك كقوم موسى عليه السلام فارقهم أربعين ليلة فاتخذوا العجل (مرحي)

ثم اذا انقلبنا في البحث الى ماهو الشرك في نظر القرآن وأهله لتتبعه تجد ان الله تعالى قال في حق اليهود والنصارى ( اتخذوا احيارهم وrehبانهم أرباباً من دون الله ) مع انه لم يوجد من قبل ولا من بعد من الاحبار والrehبان من ادعى المماثلة ونازع الله الخالقية أو الاحياء أو الامانة كما يقتضيه انحصار معنى الربوبية عند العباد من الاسلام حسباً تلقوه من خروجي الشرك بالتأويل والايهام بل الاحبار والrehبان انما شاركوا الله تعالى في التشريع المقدس فقط فقالوا هذا حلال وهذا حرام قبل منهم أتباعهم ذلك فوصفهم الله انهم اتخذوا أرباباً من دون الله

ونجد أيضاً ان الله تعالى سمي قريشاً مشركين مع انه وصفهم بقوله ( ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ) أي يخصصون الخالقية بالله ووصف توسلم بالاصنام الى الله بالعبادة فحكى عنهم قولهم ( ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى ) والمعظمة من المسلمين يظنون ان هذه الدرجة التي هي التوسل ليست من العبادة ولا من الشرك ويسمون

المتوسل بهم وسائط ويقولون انه لا بد من الواسطة بين العبد والرب وان الواسطة لا تنكر .

ويعلم من ذلك ان مشركي قريش ما عبدوا اصنامهم لذاتها ولا لاعتقادهم فيها الخالقية والندبير بل اتخذوها قلة يعظمونها بتدائها والسجون امامها او ذبح القرابين عندها او النذر لها على انها تماثيل رجال صالحين كان لهم قرب من الله تعالى وشفاعاة عنده فيجوب هذه الاعمال الاحترامية منهم فينفعونهم بشفاء مريض او اغناء فقير وغير ذلك واذا حلفوا باسمائهم كذباً او اخلوها في احترام تماثيلهم يفضون فيضرونهم في انفسهم واولادهم واموالهم .

ونجد ان الله تعالى قال ( فلا تدعو مع الله احداً ) وأصل معنى الدعاء النداء ودعا الله ابتهل اليه بالسؤال واستعان به والدليل الكاشف لهذا المعنى هو قوله تعالى « بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون » وكذلك انزل الاستعانة به مقرونة بعبادته في قوله جل كلمته ( اياك نعبدواياك نستعين ) وبما ذكر وغيره من الآيات البيّنات جعل الله هذه الاعمال لقريش شركا به حتي صرح النبي صلى الله عليه وسلم في الحلف بغير الله انه شرك فقال ( من حلف بغير الله فقد اشرك ) وجعل الله القربان لغيره والاهلال والذبح على الانصاب شركا وحرم تسيب السوائب والبخائر لما فيها من ذلك المعنى وكان المشركون يحجون لغير بيت الله بقصد زيارة محلات لاصنامهم يتوهمون ان الحلول فيها يكون تقريبا من الاصنام فتحى النبي عليه الصلاة والسلام أمته على مثل ذلك فقال ( لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومبجدي هذا والمسجد الاقصى ) بناء عليه لا ريب ان هذه الاعمال وامثالها شرك او مدرجة للشرك ( مرحي )



فلينظر الآن هل فشا في الاسلام شيء من هذه الاعمال واشباهها في الصورة أو الحكم ومن لا تأخذه في الله لومة لائم لا يرى بدا من التصريح بأن حالة السواد الاعظم من أهل القبلة في غير جزيرة العرب تشبه حالة المشركين من كل الوجوه وان الدين عندهم عاد غريباً كما بدا كشأن غيرهم من الامم .

فمنهم الذين استبدلوا الاصنام بالقبور فبنوا عليها المساجد والمشاهد وأسرجوا لها وأرخوا عليها الستور يطوفون حولها مقلين مستلدين أركانها ويهتفون بأسماء سكانها في الشدائد ويذبحون عندها القرابين يهل بها عمدا لغير الله وينذرون لها النذور ويشدون للحج اليها الرحال ويعلقون بسكانها الآمال يستنزلون الرحمة بذكورهم وعند قبورهم ويرجونهم بالحاح وخضوع ومراقبة وخشوع ان يتوسطوا لهم في قضاء الحاجات وقبول الدعوات وكل ذلك من الحب والتعظيم لغير الله والخوف والرجاء من سواء ومنهم من استعوضوا ألواح التماثيل عند النصارى والمشركون بألواح فيها أسماء معظميهم مصدرة بالنداء تبركا وذكرا ودعاء يعلقونها على الجدران في بيوتهم بل في مساجدهم أيضا (١) ويتوجون بها الاعلام من نحو « ياعلي ، ياشاذلي ، يادسوقي ، يارفاي ، يا بهاء الدين النقشي ، يا جلال الدين الرومي ، يابكتاش ولي »

ومنهم ناس يجتمعون لاجل العبادة بذكر الله ذكرا مشوباً بانشاد المدائح المغالات شعراء المتأخرين التي أهون ما فيها الاطراء الذي نهانا عنه النبي عليه الصلاة والسلام حتى لنفسه الشريفة فقال ( لا تطروني كما اطرت

اليهود والنصارى أنبياءهم) وباناشاد مقامات شيوخية تعالوا فيها في الاستعانة  
 يشيوخهم والاستمداد منهم بصيغ لوسمها مشركو قريش لكفروهم لان  
 أبلغ صيغة تلبية كانت لمشركي قريش قولهم (ليبك اللهم ليك لا شريك لك  
 غير شريك واحد تملكه وما ملك) وهذه أخف شركاً من المقامات الشيوخية  
 التي يهدرون بها انشاداً بأصوات عالية مجتمعة وقلوب محترقة خاشعة كقولهم

عبد القادر يا جيلاني يا ذا الفضل والاحسان  
 صرت في خطب شديد من احسانك لا تنساني

وقولهم

الآثم يارفاعي اني انا المحسوب انا المنسوب  
 رفاعي لا تضيعني انا المحسوب انا المنسوب

الى نحو ذلك مما لا يشك فيه شاك انه من صريح الاشرار الذي

يأباه الدين الحنيف

وممن جماعة لم يرضوا بالشرع المبين فابتدعوا أحكاماً في الدين  
 سموها علم الباطن او علم الحقيقة او علم التصوف عفاً لم يعرف شيئاً منه  
 الصحابة والتابعون واهل القرون الاولى المشهود لهم بالفضل في الدين .  
 علماً أنزعوا مسائله من تأويلات المتشابه من القرآن مع ان الله تعالى  
 أمرنا ان نقول في المتشابه منه (آمنوا به كل من عند ربنا) وقال تعالى (وما  
 يعلم تأويله الا الله) وقال عز شأنه في حقهم (واذا رأيت الذين يخوضون  
 في آياتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره) وقال تعالى (ولا تقف  
 ما ليس لك به علم) وقال تعالى (فاستقم كما أمرت) وقال تعالى (فليحذرو  
 الدين يخافون عن امره ان تصيبهم فتنة)

وانتزع هؤلاء المداجون أيضاً بعض تلك الزيدات من مشكلات  
 الاحاديث والآثار وما جاء عن النبي عليه السلام من قول على سبيل الحكاية  
 أو عمل على سبيل العادة أي لم يكن ذلك منه عليه السلام على سبيل التشريع  
 أو من الاحاديث التي وضعها اساطينهم اغراباً في الدين لاجل جذب  
 القلوب كما ورد في الحديث ومعناه (يفتح بالقرآن على الناس حتى يقرأ المرأة  
 والصبي والرجل فيقول الرجل قد قرأت القرآن فلم اتبع لا قوم من به فيهم لملي  
 اتبع فيقوم به فيهم فلا يتبع فيقول قد قرأت القرآن وقت به فلم اتبع  
 لا حظرون في بيتي مسجداً لملي اتبع فيحظرون في بيته مسجداً فلا يتبع فيقول  
 قد قرأت القرآن وقت به واحتظرت في بيتي مسجداً فلم اتبع والله لا يتبعهم  
 مجديث لا يجديونه في كتاب الله ولم يسموه عن رسول الله لملي اتبع )

ومنها فئة اخترعوا عبادات وقربات لم يأت بها الاسلام ولا عهد  
 له بها الى اواخر القرن الرابع فكان الله تعالى ترك لنا ديننا ناقصاً فهم  
 اكلموه ، او كان الله جل شأنه ! ينزل يوم حجة الوداع ( اليوم أكلت  
 لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً )

او كان النبي عليه السلام لم يتم كما يزعمون تبليغ رسالته فهم اتقوا  
 لنا او كتم شيئاً من الدين واسر به الى بعض اصحابه وهم ابو بكر وعلي وبلال  
 رضي الله عنهم وهؤلاء اسروا به الى غيرهم وهكذا تسلسل حتى وصل  
 اليهم فافشوه لمن ارادوا من المؤمنين تعالى الله ورسوله عنياً فكونوهل  
 ليس من الكفر باجماع الامة اعتقاد ان النبي عليه السلام نقص التبليغ  
 او كتم او اسر شيئاً من الدين (مرحى)

ومنها جماعة اتخذوا دين الله هواً ولعباً فجعلوا منه الغني والرقص

ونقر الدفوف ودق الطبول ولبس الاخضر والاحمر والععب بالنار والسلاح  
والمقارب والحياة ينجذعون بذلك البسطاء ويسترهبون الحقاء .

ومنهم قوم يعتبرون البلادة سلاحاً والحول خيراً والحبل خموعاً  
والصرع وصولاً والهديان عرفاناً والجنون منتهى المراتب السبع للكمال .  
ومنهم خلفاء كهنة العرب يدعون علم الغيب بالاستخراج من الجفر  
والرمل واحكام النجوم او الروحاني الزايرجه او الايجدات او بالنظر في الماء  
او السماء والودع او باستخدام الجن والمردة الى غير ذلك من صنائع التديليس  
والايهام والخزعبلات وليس العجب انتشار ذلك بين العامة الذين هم  
كالا نعام في كل الامم والاقوام بل العجب دخول بعضه على كثير من  
الخواص وقليل من العلماء كأنه من غريز الكمال في دين الاسلام (مرحي)  
افذه حالات السواد الاعظم من الامة وكلها اما شرك صراح او  
مفطنات اشراك حكمها في الحكمة الدينية حكم الشرك بلا اشكال وما جر  
الامة الى هذه الحالات الجاهلية وبالتصير الاصح رجع بها الى الشرك  
الاول الا الميل الطبيعي للشرك كما سبق بيانه مع قلة علماء الدين وتهاون  
الموجودين في الهدى والارشاد

نعم رد العامة عن ميلها أمر غير هين وقد شبه النبي عليه السلام  
معاناته الناس فيه بقوله « مثلي كمثل رجل استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله  
جعل الفراش وهذه الدواب التي تقع في النار يقع فيها وجعل يحجزهن ويغلبهن  
فيقتحمن فيها فأنا آخذ في حجزكم عن النار وانتم تقمحن فيها »

وقد قال الله تعالى في العلماء المتهاونين عن الارشاد كيلا يقابلوا  
الناس بما لا يهون ( ان الذين يكتُمون ما أنزل الله من كتاب ويشترون

به ثمناً قليلاً أو تلك ما ياكلون في بطونهم (الا التار) وقل الرسول عليه الصلاة والسلام ( لما وقعت بنو اسرائيل في المعاصي نهتهم علماءهم فلم ينتهوا فجاء السوم في مجالسهم وآكلهم وشاربهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ) بناء عليه فالبيعة كل البيعة على العلماء الراشدين ولم ينزل والحمد لله في اقوس متزع ولم يستغرقنا بعد انتزاع العلماء بالكلية كما انذرنا به النبي عليه السلام في قوله ( ان الله لا يقبض العلم انتزاعاً من الناس ولكن يقبض العلماء حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهلاء فستلوا فانكوا بغير علم فضلوا وأضلوا ) ولا حول ولا قوة الا بالله .

ثم قل ولنتقل من بحث الشرك والاعراض عن ذكر الله الى بيان أسباب التشديد في الدين وحالة التشوش الواقع فيه المسلمون فاقول قد وجد فينا علماء كان احدهم يطلع في الكتاب او السنة على امر او نهى فيلتقاه على حسب فهمه ثم يعدى الحكم الى اجزاء المأمور به او المنهى عنه او الى دواعيه او الى ما يشاء كله ولو من بعض الوجوه وذلك رغبة منه في ان يلتمس لكل امر حكماً شرعياً فتختلط الامور في فكره وتشبه عليه الاحكام ولا سيما من تعارض الروايات فيلتزم الاشد و يأخذ بالاحوط ويحمله شرعاً ومنهم من توسع فصار يحمل كل ما فعله او قال الرسول عليه السلام على التشريع والحق كما سبق لنا ذكره ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وفعل اشياء كثيرة على سبيل الاختصاص او الحكاية او المأدبة . ومنهم من تورع فصار لا يرى لزوماً لتحقيق معنى الآية او تثبت في الحديث

إذا كان الأمر من فضائل الأعمال فيأخذ بالاحوط فيعمل به فيقع فيه التشديد ويظن الناس منه ذلك ورعاً وثقوى ومزيد علم واعتناء بالدين فيميلون إلى تقليده ويرجعون فتواه على غيره :

وهكذا بالتمادي عظم التشديد في الدين حتى صار أصراً واغلالاً فكأننا لم نقبل ما من الله به علينا من التحفيف فوضع عناماً كان على غيرنا من ثقل التكليف قال تعالى شأنه وجلت حكمة ( وما جعل عليكم في الدين من حرج ) وقال مبشراً جلّت ممة ( ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت عليهم ) أي يخفف عنهم التكالييف الثقيلة وعدنا كيف نعود بعد أن بين لنا أنه ( لا يكف الله فضلاً ولا وسعاً ) فنقول ( ربنا لا تؤخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا أصراً كحمله على الذين من قبلنا ) وأمرنا بقوله تعالى ( لا تقلوا في دينكم )

وقد ورد في الحديث ( إن يشاء الدين أحد الأغلب ) وفي حديث آخر « هلك المتنطعون » أي المتشددون في الدين . وظن بعض الصحابة أن ترك الحور أفضل بالنظر إلى حكمة تسريع الصياة فنهاهم النبي عليه السلام عن ظن المغضلة في تركه . وقال عمر رضي الله عنه في حضور رسول الله لمن أراد أن يصل إتاقلة بالفرض « بهذا هلك من قبلكم » فقال النبي عليه السلام « أصاب الله بك يا ابن الخطاب » وانكر النبي عليه السلام على عبد الله بن عمرو بن العاصي التزامه قيام الليل وصيام النهار واجتناب النساء وقال له « أرغبت عن سنتي » فقال بل نسنتك ابني قال « فاني أصوم وأفطر وأصلي وأنام وإنكح النساء فمن رغب عن سنتي فليس عني » وقد كان عثمان بن مظعون وصحابه عزموا على سرد الصوم . وقيام الليل

والاختصاص وكانوا حرموا الفطر على انفسهم ظنا انه قرينة الى زعيم قنهم  
الله عن ذلك لانه غلوا في الدين واعتداء عما شرع فانزل (يا أيها الذين  
آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا تعمدوا ان الله لا يحب  
المتدين) اي انه لا يجب من اعتدى حدوده وما رسة من اقتصاد في  
امور الدين. وقد ورد في الحديث الصحيح قوله عليه السلام (والذي  
فسي يده ما تركت شيئا يقربكم من الجنة ويباعدكم من النار الا امرتكم  
به وما تركت شيئا يقربكم من النار ويباعدكم من الجنة الا نهيتكم  
عنه) فاذا كان الشارع يأمرنا بال التزام ما وضع لنا من الحدود فما معنى  
فطرنا الفضيلة في المزيدي وورد في حديث البخاري (ان اعظم  
المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من اجل مسأله) ويتقضى  
هذا الحديث ما احق بعض المحققين بتشددين بوصف المجرمين). وهذا  
مسألة السواك مثلا فانه ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها انه قال  
(لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك) فهذا الحديث مع صراحته  
في ذاته ان السواك لا يتجاوز حد التذوق لانه لا يكثر من سنة وخصه  
بعضهم بمورد الأراك وعمم بعضهم الاصبع وغيره بشرط عدم الادماء  
وفصل بعضهم انه اذا قصر عن شبر وقبل فتر كان مخالفا للسنة وثقن  
آخرون بأن من السنة ان تكون فتحة مقدار نصف الابهام ولا يزيد  
عن غلط اصبع وبين بعضهم كيفية استعماله فقال يستد بباطن رأس الخنصر  
ويمسك باصابع الوسطى ويدعم بالابهام قائما وفصل بعضهم ان يده با دخاله  
مبلولا في الشدق الايمن ثم يراوحه ثلاثا ثم يتفل وقل ينقص ثم يراوحه  
وينقص ثمانية وهكذا يفعل مرة ثالثة ويبحث بعضهم في ان هذه المضمضة

هل تكفى عن سنة المضمضة في الوضوء أم لا ومن قال لا تكفى احتج  
 بنقصان الرغبة واختلوا في أوقات استعماله في اليوم مرة أو عند كل وضوء  
 أو عند تلاوة القرآن أيضا حتى البعض صازوا يتبركون بمود الأراك يخالون  
 به الغم يابسا والبعض يعدون له كثيرا من الخواص منها انه اذا وضع قائما  
 يركبه الشيطان والبعض خالف فقال بل اذا التقي يورث لمستمه الجذام  
 وكثير من العامة يتوهم السواك بالاراك من شعائر دين الاسلام الى  
 غير هذا من مباحث التشديد والتشويش المؤدين الى الترك على عكس  
 مراد الشارع عليه السلام من الذنب الى تمهد الغم بالتنظيف كيفما كان .  
 ثم قل ( العالم التجدي ) هذا ما المهني ربي بيانه في هذا الموضوع وربما  
 كان لي فيه سقطات ولا سيما في نظر السادات الشافعية من الاخوان  
 كاله لامة المصري والرباضي الكردي لأن غالب العلماء الشافعية محسنون  
 الظن بفلاة الصوفية وياتمسون لهم الاعذار وهم لاشك ابصر بهم منا  
 معاشر اهل الجزيرة لافهمناهم بين نظرة كلياً ولندرتهم في سواهلنا ولولا  
 سياحتي في بلاد مصر والغرب والروم والشام لماعرفت اكثر ما ذكرت  
 وانكرت الا عن سماع ولكنت اقرب لتحسين الظن ولكن ما بعد العيان  
 لتحسين الظن مجال وما بعد الهدى الا الضلال فسال الله تعالى ان  
 يلهنا سواء السبيل . .

فاجابه ( العلامة المصري ) ان اكثر الصوفية من رجال مذهبنا  
 ونحن معاشر الشافعية تناول لهم كثيرا مما ينكره ظاهر الشرع ونتمس  
 له وجوهاً وثو ضيقة لانا نرى مؤسسي التصوف الاولين كالجنيد وابن  
 سبعين من احسن المسلمين حالاً وقالاً



وفيا يلوح لي ان منشأ ذلك فينا جملة امور منها كون علماء الشافعية بعيدين عن الامامة والسياسة العامة الا هذا قصيراً . ومنها كون المذهب الشافعي مؤسساً على الاحوط والاكمل في العبادات والمعاملات اي على العزائم دون الرخص . ومنها كون المذهب مبنيّاً على مزيد العناية في النيات . بناء عليه فـ لشافعي في شغل شاغل بخويصة نفسه وهم مستمر من جهة دينه ومحول على تصحيح النيات وتحسين الظنون ومن كان كذلك مال بالطبع الى الزهد والاعجاب بالزاهدين وحمل اعمال المتظاهرين بالعلاج على الصحة والاخلاص بخلاف العلماء الحنفية فانهم من عهد ابي يوسف لم يقطع ثقلهم في النظر في الشؤون العامة في عموم آسيا وكذا المالكية في الغرب وامارات افريقيا والحنابلة والزيدية في الجزيرة ومن لوازم السياسة الحزم وتغليب سوء الظن وانان النقد والاخذ بالجروح ومحامات الشؤون لاجل العمل بالاسهل الانسب .

وقد امتزاهل الجزيرة في هذا الخصوص بأنهم كانوا ولا زالوا بعيدين عن التوسع في العلوم والفنون وهم لم يزلوا اهل عصبية وصلابة رأي وعزيمة . وقد ورد قول النبي عليه السلام فيهم ( ان الشيطان قد آس ومنعه من جزيرة العرب ولكن في التحريش ) أي اغراء بعضهم على بعض وكذلك اهل الجزيرة لم يزل عندهم بقية صالحة كافية من السليقة العربية فاذا قرؤوا القرآن او الحديث او الاثر او السيرة يفهمون المعنى المتبادر باطشان فيفرون من التوسع في البحث ولا يعيرون سماعاً للاشكالات فلا يحتاجون للتدقيقات والاجاث التي تسبب التشديد والتشويش واما غيرهم من الامم الاسلامية فيتلقون العربية صفة ويقاسون المعنى في استخراج

المعاني والمفاهيم ومن طبيعة كل كلام في كل لغة اذا انخفضت الازهان  
تعبت وتشدت فيه الافهام .

وبما جازان يقال في السادة الشافعية ولا سيما في علماء مصر منهم  
ان انطباعهم على سهولة الاتقياد سهلت ايضاً دخول الفنون الدينية المستحدثة  
عليهم ووداعة اخلاقهم تأبى عليهم اساءة الفن ما أمكن تحسينه فبناءً  
عليه حازت هذه الفنون التصوفية المستحدثة قبولاً عند علماء الشافعية  
الاولين فقبهم الآخرون .

هذا وحيث قلنا أن من خلق المعربين سهولة الاتقياد ولا سيما للفق  
وكذلك علماء الشافعية الا كراد كلهم اهل نظر وتحقيق فلا يصعب حمل  
الشافعية على النظر في البدع الدينية خصوصاً ما يتعلق منها بمظلمات الشرك  
الجالب للمقت والضنك ولا شك أنهم يمثلون أوامر الله في قوله تعالى  
( انما كن قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا  
سمعنا واطعنا واولئك هم المفلحون ) . وقوله تعالى ( فان تنازعتم في شئ  
فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ) وقوله تعالى  
( يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحكمكم ) وقوله  
تعالى ( اطيعوا ما انزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء ) هذا  
وكثير من علماء الشافعية الاقدمين والتأخرين المتصرون بالمذهب السلفي  
الشديد المقاومون للبدع والتشديد والحق ان التصوف المتعالي فيه لا تصح  
فسيته لمذهب مخصوص فهذا الشيخ اعطيل ورضي الله عنه حنبلي وصوفي .  
قول ( الاستاذ الرئيس ) ان أخانا العالم التجدي يعلم ان ما اقض  
يعطينا لا غبار عليه بالنظر الى قواعد الدين وواقع الحال وكفى بما استشهد

به من الآيات اليئآت يراهمين دامغة والله على عباده الحجة البالغة وعجابه  
 والتردد التي ختم به خطابه يترك بها الحكم لأبي الجمية ما هي الا نزعة من  
 فقد حرية الرأي والخطابة فأرجوه وارجو سائر الاخوان الكرام ان  
 لا يتهيبوا في الله لومة لائم ورأي كل منا هو اجتهاده وما على المجتهد سبيل  
 وليعلموا ان رائد جمعيتنا هذه الاخلاص قاله كافل بنجاحها وبغاية كل  
 منا اعزاز كلمة الله والله ضامن اعزازه قال تعالى (ان ينصر والله ينصرهم)  
 نعم هذا النوع من الارشاد اعني الانتقاد على الاعتقاد هو شديد  
 الوقع والصدع على التائبين في الوهلة الاولى لان الآراء الاعتقادية مؤسسة  
 غالباً على الوراثة والتقليد دون الاستدلال والتحقيق وجارية على التماثل  
 دون التمايز . على ان اعضاء جمعيتنا هذه وكافة علماء الهداية في الامة  
 يشربون والحمد لله من عين واحدة هي عين الحق الظاهر الباهر الذي  
 لا يخفى على أحد فكل منهم يختلج في فكره ما يخالج فكر الآخرين عينه  
 او شبهه لكنه يتبيب التصريح به لقلبة الجهل على الناس واستفحال امر  
 المدلسين ويخاف من الانفراد في الانتقاد في زمان فشا فيه الفساد وعم البلاد  
 والامباد وقل انصار الحق وكثر التخاذل بين الخلق .

ويسرني والله فلهور الثمرة الاولى من جمعيتنا هذه اعني اطمئنان كل  
 منا على اصلية رأيه واطلاعه على ان له في الآفاق رفاقاً يرون ما يراه  
 ويسرون مسراه فيقوى بذلك جثائه وينطلق لسانه فيحصل على نشاط  
 وعزم في اعلاء كلمة الله ويصبح غير هباب لوم اللاتمين ولا تحامل  
 الجاهلين . ومن الحكمة استعمال اللين والتدريج والحزم والثبات في سياسة  
 الارشاد كما جرى عليه الانبياء العظام عليهم الصلاة والسلام وقد بهطت

ذلك في اجتماعنا الاول وسنلاحظه في قانون الجمعية الدائمة الذي نقرره ان شاء الله بعد استيفاء البحث في طريقة الاستهراء من الكتب والسنة في اجتماعاتنا الآتية اما اليوم فقد انتهى الوقت واتصف النهار .



### الاجتماع الخامس

يوم الاحد الحادي والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦ .  
في الوقت المدين في اليوم المذكور تكامل الاجتماع واستعدت الهيئة للمداولة والسماع وقرأ كاتب الجمعية ضبط الجلسة السابقة حسب ائدة المراجعة .  
قال ( الاستاذ الرئيس ) سنبحث بعد يومين في وضع قانون للجمعية الدائمة واني ارى ان نفوض للجنة منا من الذين سبق لهم دخول في جمعيات علمية او الذين لهم وقوف على مباني الجمعيات القانونية ولا سيما الغربية المعروفة باسم ( أكاديميات ) لتنظم لنا هذه اللجنة سانحة قانون انضما تحت البحث في الجمعية .

واني اكلف لهذه اللجنة اخانا السيد الفراقي ليقوم بكتابتها وأخانا السعيد الانكليزي ليفيد اللجنة عما يعلمه عن الاكاديميات وعن مجربات جمعيات ليفربول ورأس الرجا واخواننا العلامة المصري والصاحب الهندي والمدقق التركي وهذا يرأسهم لانه اسنهم (١) وهؤلاء خمسة اعضاء فهل تستصوب الجمعية ذلك وترى الكفاية والكفاءة ام تستدرك شيئا .  
ثم ابتدر ( السعيد الانكليزي ) للمقال مخاطبا الاستاذ الرئيس فقال

(١) هو من ترك كاشغرا لا من اترك الروم

اتنا مسلمي ( ليفربول ) حديثو عهد بالاسلام ولنا اشكالات مهمة تتعلق  
 ببحث اليوم أعني بطريقة الاستهداء من الكتاب والسنة لاننا اكثرنا نقد  
 اهتدينا والحمد لله الى الاسلامية منتقلين انيها من ( البروتستانية ) اي  
 الطائفة الانجيلية لا من الكاثوليك اي الطائفة التقليدية فنميل طبعاً  
 لاتباع الكتاب والسنة فقط ولا شق بقول غير معصوم فيما ندين . وقد  
 تركنا دين آبائنا وقومنا لندع دين محمد نبي الاسلام عليه الصلاة والسلام  
 لا لتبعية الحنفى او الشافعى او الحنبلى او المالكي وان كانوا ثقة ناقلين  
 ولنا جمعية منتظمة لها شعبتان في امريكا وجنوب افريقيا ونحن  
 راغبون ان نسعى سعياً حثيثاً في الدعوة للدين السامي الاسلامي المبين  
 والاقوام الذين ندعوم غالبهم يمتدنون اي افكارهم متتورة بالعلوم  
 والمعارف واكبر أملنا معقود بهداية فئتين اثنتين الاولى البروتستانت  
 والثانية الزنادقة .

أما أملنا في البروتستان فلانهم منقلبون حديثاً من الكاثوليكية انقلاباً  
 ناشئاً عن ترجميم الاقتصار على الانجيل ومجموعة الكتب المقدسة متوراً  
 فقط اي باهال الشروح والتفسيرات والمزيدات التي لا يوجد لها أصل  
 صريح في الانجيل . والبروتستان في أوروبا وامريكا يزدون على مائة  
 مليون من النفوس كلهم مقطوعون على التسدين قليلو العناء في الاعتقاد  
 مستعدون لقبول البحث والاعتقاد للحق بشرط ظهوره ظهوراً عقلياً ولا سيما  
 اذا كان الحق ملائماً لاسباب هجرهم الكاثوليكية من نحو انكارهم الزياصة  
 الدينية والرهبانية والتوسل بالتقديسين وطلب الشفاعة منهم واحترام الصور  
 والتماثيل والدعاء لاجل الاموات وبيع الغفران والقول بأن البطارقة قوة

قدسية وقوة تشريعية وإن البابا صفة العصمة عن الخطأ في الدين وإن  
 للإساقفة ومن دونهم من القسيسين مراتب مقدسة إلى غير ذلك مما ينتج  
 في النصرانية سلطة دينية وتشديدات تعبدية لا يوجد لها أصل في الإنجيل.  
 وقد يشبه هؤلاء البروتستان في رأيهم فئة قليلة من اليهود تعرف  
 باسم القرائين وهم الآخذون بأصل التوراة والمزامير الدايدون للتلمود أي  
 التفسيرات ومزيدات الاحبار والباحثين المتقدمين

أما الفئة الثانية فهم الزنادقة المارقون من النصرانية كلياً لعديم ملاءمتها  
 لنقل هؤلاء في أوروبا وأمريكا كذلك يزيدون على مائة مليون من  
 النفوس غالبيتهم مستعدون لقبول ديانة تكون معقولة حرة سمحاء تريحهم  
 من نصب الكفر في الحياة الحاضرة فضلاً عن المذاب في الآخرة  
 ومن غريب نتائج التدقيق أن أفراد هذه الفئة كلما بددوا عن النصرانية  
 نفروا من شركها وخرافاتا وتشديداتها يقربون طبعاً من التوحيد والاسلامية  
 وحكمتها وسماحتها .

فناء علي هذه الحال وهذا الأمل ترى جميعه ( ليفرول ) أهمية  
 عظيمة لتحرير مسألة الاستهداء من الكتاب والسنة وتصوير حكمة وسماحة  
 الدين الاسلامي للعالم المتمدن فارجو حضرة الاستاذ الرئيس ان يسمح لي  
 بفهم مسألة الاستهداء على اسلوب المحاوره والمساجلة مع بعض الاخوان  
 الافاضل في هذا المحفل العلمي العظيم  
 فاجابه ( الاستاذ الرئيس ) بقوله له ساجل من شئت وخاطب من  
 فرددت فلاخوان كلهم علماء افاضل حكماء .

قال ( السيد الانكليزي ) مخاطباً العالم النجدي انك يا مولاي قد

صورت في مقدمة خطابك في التوحيد من هو المسلم والزمته العمل  
 بالكتاب والسنة فأرجو أن تعرفني أولاً ما هو الكتاب وما هي السنة .  
 قال ( العالم التجدي ) اما ( الكتاب ) فهو هذا القرآن الذي وصل  
 إلينا بطريق لا تحتمل الشبهة فيه لاجتماع الكلمة واتفاق الامة عليه  
 وتناقلها اياه جيلاً عن جيل وحفظاً في الصدور وضبطاً في السطور مع  
 الحرص العظيم على كيفية ادائه لفظاً وعلى هيئة أملائه كتابته مع الاعتناء  
 الكامل في تحقيق اسباب النزول ومكانه ووقته ومع حفظ اللغة العربية  
 المفهرسة القرشية التي نزل بها باتقان لا مزيد عليه . وبقاء القرآن محفوظاً  
 من التحريف والتغيير وموجبات الريب الى الآن هو واحد وجوه اعجزه  
 حيث جاء مصداقاً لقوله تعالى فيه ( انا نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون )  
 اما « السنة » فهي ما قاله الرسول عليه الصلاة والسلام واضله وأقره  
 ولم يكن صدر منه ذلك على سبيل الاختصاص او الحكاية او العادة وقد  
 اعتنى الصحابة ولا سيما التابعون وتابعهم رضي الله عنهم بحفظ السنة  
 حديثها وآثارها وسيرها غاية الاعتناء وتناقلوها بالرواية والسند المتسلسل  
 متحررين الوثوق متعبي مراتب القربي والتثبت وقد حازت بعض مدونات  
 بالسنة وثوقاً تاماً وقبولاً عاماً في الامة فوصلنا بكامل الضبط خصوصاً منها  
 الكتب الستة .

قال ( السيد الانكازي ) لا يشك أحد حتى المدو والمماند في انه  
 لم تبلغ وان تبلغ أمة من الامم شأواً المسلمين في اعتنائهم بحفظ القرآن  
 الكريم وضبطهم التاريخ النبوي او السنة وكذلك يقال في اعتنائهم بالجمعة  
 العربية التي هي آية فهم الخطاب

وبالنظر الى ذلك كان يجب ان نحرر الشريعة الاسلامية احسن تحرير فلا يوجد فيها ما وجد في غيرها بسبب عدم ضبط أصولها من اختلافات ومباينات مهمة بين العلماء الائمة فأرجو ان تبين لي ما هو منشأ هذا التشتت الذي نراه في الاحكام .

أجابه ( العالم التجدي ) ان الاختلافات الموجودة في الشريعة ليست كما يظن شاملة للأصول بل أصول الدين كلها والجمع من الفروع متفق عليها لان لها في القرآن أو السنة احكاماً صريحة قطعية الثبوت قطعية الدلالة أو ثابتة باجماع الامة الذي لا يجوز العقل فيه ان يكون عن غير أصل في الشرع .

أما الخلافات فتأخر في فروع تلك الأصول وفي بعض الاحكام التي ليس لها في القرآن أو السنة نصوص صريحة بل بعض علماء الصحابة رضي الله عنهم وحقها التابعين ومن جاء بعدهم من الائمة المجتهدين أخذوا تلك الاحكام التي تخالفوا فيها اما تلقياً من بعض الصحابة فكل قلد من صادف واما استنبطوها اجتهاداً من نصوص الكتاب أو السنة بالمدلول المحتمل أو بالمفهوم أو بالاقضاء أو من قرائن الحال أو قرائن القال أو بالتوفيق أو بالتخريج أو التفرع أو بالقياس أو باتحاد العلة أو باتحاد النتيجة أو بالتأويل أو الاستحسان وهذه الاحكام الخلافية كلها ترجع الى دلائل اما قطعية الثبوت ظنية لدلالة أو ظنية اثبوت ظنية الدلالة . ولكل واحد من المجتهدين أصول في التطبيق وقوانين في الاستنباط يخالف فيها الآخر ومنشأ معظمها الخلافات التحوية والبيانية .

ثم ان أكثر الخلافات هي في مسائل المعاملات وعلى كل حال



جاحداً لا يكفر بالحق الأئمة بل المخالفون لا يفسق بعضهم بعضاً إذا كان  
 الخلاف عن اجتهاد لا عن هوى نفس أو قصير في اتباع الممكن للمقيم في  
 دار الاسلام (مرحى)

قال (السعيد الانكليزي) اني أشكرك على ما أجملت وأوضحت غير  
 أنك لم تذكر في جملة أسباب الاختلاف الاختلاف في اعتبار الناسخ والمنسوخ  
 بين آيتين أو حديثين أو آية وحديث وإنى أظن أن ذلك من أعظم أسباب  
 الاختلاف في الأحكام .

أجاب (العالم النجدي) ان نواسخ الأحكام قليلة ومعلومة والخلاف  
 فيها أقل لأن النسخ في زمن التشريع يحصل الا عن حكمة ظاهرة  
 كالترجيح في منع السكر حالة الصلاة ثم تعميم منعه . وكغيره المتقضى  
 للتوارث بالأخاء وهو القطيعة التي حصلت بين المهاجرين وذوي أرحامهم  
 في بدأ الامر ثم لما اتلاحقوا بعد فتح مكة نسخ ذلك وجعل التوارث  
 بالنسب . وكالدعوة في الأول للتوحيد ولدين بمجرد الموعظة بدون جدال  
 ثم به بدون صدع ثم به بدون قتال ثم به في أهل جزيرة العرب فقط (١) ثم  
 بتعميمه مع قبول الجزية والخراج من غيرهم (مرحى)

قال (السعيد الانكليزي) ان ما وصفت من اصول الاجتهاد وقوانين  
 استنباط الأحكام قد انتج خلاف ما يأمر الله به في قوله تعالى ( اقيموا  
 الدين ولا تفرقوا فيه ) وخلاف ما تقتضيه الحكمة قبل من وسيلة سهلة

(١) شرع الاسلام أو السيف خاصاً بأهل جزيرة العرب بقصد أحكام  
 الوحدة السياسية في الوحدة الجنسية لا كما يثوم الطاعنون في الاسلامية نهالهم قمع  
 الا بالسيف

طرح هذا التحريف

اجابه ( العالم التجدي ) اني لا اهتدي لذلك سبيلا (١) وامل فيه  
الاخوان من يتصور وسيلة لهذا الامر المهم

فابتدر ( العلامة المصري ) مخاطبا السيد الانكليزي وقال ان رفع  
الخلافا غير ممكن مطلقا ولكن يمكن تخفيف تأثيراته . وذلك انه لم  
كان معظم الاختلاف كما قرره اخونا العالم التجدي في الفروع دون الاصول  
وفي السنن والمندوبات والصنائر والمكروهات دون الثمائر والواجبات  
والكباير والمنكرات وكان أكثر الامة هم العامة الذين لا يتقدرون ان  
يميزوا بين الواجب والسنة والمندوب وبين الثقل والمباح أو يفرقوا بين الكفر  
والحرام وبين الكبيرة والصغيرة والمكروه والتزهيما واتقوى بل تنقسم  
الاحكام كلها في نظرهم الى نوعين أصليين فقط مطلوب ومحظور وبتمسيرا آخر  
الى خلال وحرام وكانت احكام الشريعة كثيرة جدا فالامة يجدون أنفسهم  
مكلفين بما لا يطيقون الاحاطة بمعرفته فضلا عن القيام به فيرون ان لا  
مناص لهم من التهاون في أكثره أو بعضه فيقوم أحدهم ببعض دون  
البعض فيأتي بالتفل ويتهاون بالواجب ويتقي المكروه ويقدم على الحرام  
وذلك كما قلنا لاستكثاره الاحكام وجهله بمراتبها في التقديم والتأخير (٢)

(١) الاديان والمذاهب كلها مصابة بالانشقاق فهذه البرتانية في ظرف  
ماثي سنة تفرقت الى ما يزيد على مائتي فرقة وهذه احكام الاحوال  
الشخصية من تكاثر ونحوه في النصرانية تختلف فيها بين الكنائس اوبين  
دوسا كل كنيئة اختلافا لا يهتدي معه الى نتيجة

(٢) كالترك يهتمون بالسنن والمكروهات أكثر من الواجبات والمنهيات

بناء على ذلك اري لو ان فقهاء الامة كما فروقوا مراتب الاحكام على  
المسائل يفرقون المسائل أيضاً على المراتب في متون مخصوصة  
فيقدون لكل مذهب من المذاهب كتاباً في العبادات ينقسم الى  
ابواب وفصول تذكر في كل منها الفرائض والواجبات فقط وتطوي  
ضمنها الشرائط والاركان بحيث يقال ان هذه الاحكام في هذه المذاهب  
هي اقل ما يجوز به العبادة .

ويعقدون كتاباً آخر ينقسم الى عين تلك الابواب والفصول تذكر  
فيها السنن بحيث يقال ان هذه الاحكام ينبغي رعايتها في اكثر الاوقات  
ثم كتاباً ثالثاً مثل الاولين تذكر فيه سنن الزوائد بحيث يقال ان  
هذه الاحكام رعايتها اولى من تركها .

وعلى هذا التسق يوضع كتاب للمنهايات يقسم الى ابواب وفصوله  
تعد فيها المكفرات والكبائر وكذا الصغائر والمكروهات ومثل ذلك تقسم  
كتب المعاملات على طبقات من الاحكام الاجماعية او الاجتهادية او  
الاستحائية .

فمثل هذا الترتيب يسهل على كل من العامة ان يعرف ما هو مكلف  
به في دينه فيعمل به على حسب مراتبه وامكانه وبهذه الضورة تظهر  
سباحة الدين الخفيف ويصير المسلم مظمناً اقله ككل تاجرله دفاتر  
وقيود وحسابات وموازنات منتظمة فيعيش مطمئن الفكر وم بين هذا  
التاجر وبين تاجر آخر حساباته في اوراق متثرة ومعاملاته مشقة مزاحمة  
في فكره لا يعرف ماله وما عليه فيعيش عمره مزبلك البال مضطرب  
الحبال (مرحى)

قال ( المحدث اليمني ) اننا معاشر اهل اليمن ومن يلينا من اهل الجزيرة  
كما اننا لم نزل بعيدين عن الصنائع والفنون فكذلك لم نزل على مذهب  
السلف في الدين بعيدين عن التفنن فيه ومسلكتنا مسلك اهل الحديث  
مما كثرتنا يخرج الاحكام على اصول اجتهاد الامام زيد ابن علي بن زين  
العابدين او اصول الامام احمد بن حنبل واني اذكر للاخوان حالتنا  
الاستبدائية ان عسى الذكرى تنفع المؤمنين . وعسى ان يعلم المسلمون  
ولا سيما الاتراك ومن يحكمون اننا من اهل السنة لا كما يوهمون او يتوهمون  
فأقول ان المسلمين عندنا على ثلاث مراتب العلماء وائمة والعامة .

فبالطبعة الاولى ( العلماء ) وهم كل من كان متصفاً بخمس صفات

(١) . ان يكون عارفاً باللغة العربية المضربة القرشية بالتعلم والمزاولة  
معرفة كفاية لفهم الخطاب لامعرفة احاطة بالمفردات ومجازاتها وبقواعد  
الصرف وشواذه والنحو وتفصيلاته والبيان وخلافاته والبديع وتكلفاته  
مما لا يتيسر اتقانه الا لمن يفنى ثلثي عمره فيه مع انه لا طائل تحته ولا لزوم  
لاكثره الا لمن اراد الادب .

(٢) . ان يكون قرئاً كتاب الله تعالى قراءة فهم للتبادر من معاني  
مفرداته وتراكيبه مع الاطلاع على اسباب النزول ومواقع الكلام من  
كتبها المدونة المأخوذة من السنة والآثار وتفسير الرسول عليه السلام  
او تفاسير اصحابه عليهم الرضوان ومن المعلوم ان آيات الاحكام لا تجاوز  
المائة والخسين آية عدداً (١)

(٣) . ان يكون متضلعا في السنة النبوية المدونة على عهد التابعين

(١) وقد احاط بها التفسير الاحمدي الهندي

و تابعيهم ابو تابعي تابعيهم فقط بدون قيد بماثي الف او مائتي الف حديث  
 بل يكفيه ما كفى مالكا في موطنه واحمد في مسنده ومن المعلوم ان احاديث  
 الاحكام لا تتجاوز الالف وخمسة ائد حديث ابدا (١)

(٢) . ان يكون واسع الاطلاع على سيرة النبي واصحابه واحوالهم  
 من كتب السير القديمة والتواريخ المعبرة لاهل الحديث كالحافظ  
 الذهبي وابن كثير ومن قبلهم وكابن جرير وابن قتيبة ومن قبلهم كالك  
 والزهري واضرايهم .

(٥) . ان يكون صاحب عقل سليم فطري لم يفسد ذهنه بالمنطق  
 والجدل التعليميين (٢) والفلسفة اليونانية والاليات الفيشاغورسية وبابجاث  
 الكلام وعقائد الحكماء ونزعات المعتزلة واغرابات الصوفية وتشديدات  
 الخوارج وتخريجات الفقهاء المتأخرين وحشويات الموسوسين وتزويقات  
 المراتين وتحريفات المدلسين (مرحى)

فاهل هذه الطبقة يستهدون بانفسهم ولا يقلدون الا بعد الوقوف  
 على دليل من يقلدون فاذا وجدوا في المسألة قرآنا ناطقا لا يتحولون عنه  
 لغيره مطلقا واذا كان القرآن محتملا لوجوه فالسنة قاضية عليه مفسرة  
 لله ثم ما لم يجدوه في كتاب الله اخذوه من صحيح سنة رسول الله سواء  
 كان الحديث مستفيضاً ام غير مستفيض عمل به اكثر من واحد من

(١) وقد أحاط بها الامام الشوكاني اليمني

(٢) قد حقق الغربيون أن لا ثمرة من المنطق كليا فأهملوه مع انهم

يبحثون بالبحث عن وسائط تقام العجاوات

( م ٦ )

الصحابة المجتهدين ام لم يعمل به الا واحد فقط ومتى كان في المسألة حديث صحيح لا يعدلون عنه الى اجتهاد . ثم اذا لم يجدوا في المسألة حديثاً يأخذون باجماع علماء الصحابة ثم بقول جماعة من الصحابة والتابعين ولا يتقيدون بقوم دون قوم فان وجدوا مسألة يستوي فيها قولان رجحوا أحدهما بمرجح يقوم في الفكر لا يتبعون فيه أصولاً موضوعة غير مشروعة أو طرقة مقررّة غير مرفوعة . وأهل هذه الطبقة عندنا ينورون أذهانهم بأصول استدلالات الامام زيد رضي الله عنه او غيره من الأئمة في تخريجهم الاحكام واستنباطها من النصوص بدون تقيد بتقليد أحدهم خاصة دون غيره . لانهم لا يجوزون اتباع امام اذا رأوا ما ذهب اليه في المسألة بعيداً عن الصواب فلا يقيدون احداً تقليداً مطلقاً كأنه نبي مرسل

والطبقة الثانية هم ( القراء ) وهم الذين يقرأون كتاب الله تعالى قراءة فهم بالاجمال مع اطلاع على جملة صالحة من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو لا يستهدون في أصول الدين بأنفسهم لانها مبنية غالباً على قرآن ناطق او سنة صريحة او اجماع عام مفسر لتغير الناطق والصرح . وأما في الفروع فيتبعون أحد العلماء الموثوق بهم عند المستهدي من الاقدمين أو المعاصرين بدون ارتباط بمجتهد مخصوص او عالم دون آخر مع سماع الدليل والميل الى قبوله كما كان عليه جمهور المسلمين قبل وجود التعصب للمذاهب .

والطبقة الثالثة هم ( العامة ) وهؤلاء يهديم العلماء مع بيان الدليل بقصد الاقتناع فالعلماء عندنا لا يجسرون على ان يفتوا في مسألة مطلقاً ما لم يذكرها معهم دليلها من الكتاب أو السنة أو الاجماع حتي ولو كان المستفتي

أعجباً أمياً لا يفهم ما الدليل وطريقتهم هذه هي طريقة الصحابة كافة والتابعين عامة والأئمة المجتهدين والمفتهاء الأولين من أهل القرون الأربعة أجمعين (مرحبي)

والتزام علمائنا هذه الطريقة مبني على مقاصد مهمة اعطاهم تضييق دائرة الجراءة على الافتاء بدون علم وفي هذا التضييق على العلماء توسعة على المسلمين وسد لباب التشديد في الدين والتشويش على القاصرين ولهذا الحكمة البالغة بانفع الله ورسوله في النكير على التجاسرين على التحليل والتحریم .  
والمستسلمين لمحض التقليد

فاما لم عندنا لا يستطيع ان يجيب الا عن بعض ما يسأل ولا يأنف ان يقف عند لا أدري بل يحذر ويخاف من غش السائل وتغريه اذا أجابه بأن فلانا المجتهد يقول ان الله احل كذا او حرم كذا لان السائل لا يعلم ما يعلم هو من ان هذا المجتهد الذي ليس بمعصوم كثيراً ما يخاف في قوله من هو افضل منه من الصحابة والتابعين ومن انه يتردد في رأيه وحكمه كم اجتهد وكم رجع ومن أن أكثر دلائله اما ظنية اثبتت او ظنية الدلالة او ظنيتها ومن أنه لم يدون ما قاله ولكن نقله عنه الناقلون وكم اختلفوا في الرواية عنه بين سلب وإيجاب ونفي وإثبات وكم زيف اصحابه اجتهداه ورأوا غير ما رآه ومن أنه أي المجتهد انما اجتهد لنفسه وبلغ غرضه عند ربه وصرح بعدم جواز ان يتبعه احد فيما اجتهد وتبرأ من تبعه الخطأ

فهذا ( الامام مالك ) رضي الله عنه يقول ما من أحد الا وهو مأخوذ من كلامه ومردود عليه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقل المؤرخون ان المنصور لما خرج واجتمعوا بمالك ارادوا على الذهاب معه ليحمل الناس

على الموطأ كما حمل عثمان الناس على المصحف فقال مالك لا سبيل الى ذلك لان الصحابة اختلفوا بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام في الافصار يريد السنة ليست بمجموعة في موطئه الذي جمع فيه مرويات أهل المدينة .  
وحكي في اليواقيت والجواهر ان (أبا حنيفة) رضي الله عنه كان يقول لا ينبغي لمن لا يعرف دليلي ان يأخذ بكلامي وكان اذا افتى يقول هذا رأي النعمان بن ثابت يعني نفسه وهو احسن ما قدرنا عليه فمن جاء باحسن منه فهو اولى بالصواب .

وروي الحاكم البيهقي ان (الشافعي) رضي الله عنه كان يقول اذا صح الحديث فهو مذهبي وفي رواية اذا رأيت كلامي يخالف الحديث فاعلوا بالحديث واضربوا بكلامي الحائط وانه قال يوماً للمزني يا ابراهيم لا تقلدني فيما أقول وانظر في ذلك لنفسك فانه دين وكان يقول لا حجة في قول أحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم

ويروى عن (احمد بن حنبل) رضي الله عنه انه رأى بعضهم يكتب كلامه فأنكر عليه وقال تكتب رأياً لعلي أرجع عنه وكان يقول ليس لاحد مع الله ورسوله كلام وقال لرجل لا تقلدني ولا تقلدن مالكاً ولا الاوزاعي ولا المنيني ولا غيرهم وخذ الاحكام من حيث أخذوا من الكتاب والسنة وأسس مذهبه على ترك التأويل والترفع بالرأي واتباع الغير فيما فيه طريق العقل واحد

وتقل الثقة ان (سفيان الثوري) رضي الله عنه لما مرض مرض الموت دعا بكتبه ففرقها جميعاً .

وروي عن (أبي يوسف وزفر) رحمهما الله تعالى انهما كانا يقولان



لا يحل لاحد ان يفتي بقولنا ما لم يعلم من أين قلنا وقيل لبعض أصحاب  
أبي حنيفة انك تكثر الخلاف لابي حنيفة فقال لانه أوتي من الفهم ما لم  
نوت فأدرك ما لم ندرك ولا يسعنا ان نفتي بقوله ما لم نفهم دليله  
وتقنع (مرحي)

ثم قال أيها الاخوان الكرام قد أطلت المقال فاعذروني فاني من  
قوم ألفوا ذكر الدليل وان كان معروفاً مشهوراً وقد ذكرت طريقة  
علماء العرب في الجزيرة منها بفضلها لا بفضلهم على غيرهم كلاب غلاب  
علماء سائر الجهات احد ذهنًا وادق نظراً واغزر مادة واوسع علماً ولذلك  
لم نزل نحن في تعجب وحيرة من نظر أولئك العلماء التجربين في أنفسهم  
الحجيز عن الاستهداء وقولهم بسد باب الاجتهاد .

نعم لم يبق في الامكان ان يأتي الزمان بامثال ابن عمر وابن عباس  
او النخعي وداود او سفيان ومالك او زيد وجعفر او الثمان والشافعي او  
احمد والبخاري رضي الله عنهم اجمعين ولكن متى كلف الله تعالى عباده  
بدن لا يفقه الا امثال هؤلاء النوابغ العظام أليس اساس ديننا القرآن  
وقد قال تعالى عنه فيه ( انا جعلناه قرآنًا عربيًا لعلكم تعقلون ) وقال  
تعالى ( كتاب فصلت آية قرآنًا عربيًا ) وقال تعالى ( لقد يسمرنا القرآن  
الذكر فهل من مدكر ) وقال تعالى ( ولقد انزلنا اليك آيات بينات )  
وقال تعالى ( افلا يتدبرون القرآن ) بناء عليه فامعنى دعوى الحجيز والتمثل  
بمن قالوا ( قلوبنا غلف ) حمانا الله تعالى (مرحي)

اما السنة النبوية أفلم تصل اليها مجموعة مدونه بهمة أئمة الحديث  
سيزاهم الله خيراً الذين جابوا الاقطار والبلاد التي تفرق اليها الصحابة رضي

الله عنهم بسبب الفتوحات والفتن فجمعوا متفرقاتها ودونوها وسهلوا  
الاحاطة بها بما لم يتسهل الوقوف عليه لغير افراد من علماء الصحابة الذين  
كانوا ملازمين النبي عليه السلام .

وكذا يقال في حق اسباب النزول ومواقع الخطاب ومعاني الغريب  
في القرآن والسة فان علماء التبعين وتابعيهم والناسحين على منوالهم  
رحمهم الله لم يألوا جهدا في ضبطها وبيانها .

وكذلك الاثمة المجتهدون والفقهاء الأولون علمونا طرائق الاستهداء  
والاجتهاد والاستنباط والتخرج والتفريع وقياس النظير على النظير فهم ارشدونا  
الى الاستهداء وما احد منهم دعانا الى الاقتداء به مطلقاً (مرحى)

ثم اننا اذا اردنا ان ندقق النظر في مرتبة علم اولئك المجتهدين العظام  
لانجود فيهم علما وهيباً أو كسبياً خارقاً للعادة فهذا الامام الشافعي رحمه الله  
وهو اغزرم مادة واول واعظم من وضع اصولا لفقهاء نجده قد أسس مذهبا على  
اللفة فقط من حيث المشترك والمتباين والمترادف والحقيقة والمجاز والاستعارة  
والكتابة والشرط والجزاء والاستثناء المتصل والمنفصل والمنقطع والمطف  
المرتب والغير مرتب والفور والتراخي والحروف ومعانيها الى قواعد اخرى  
لا تخرج عن علم اللفة واتبع ابي حنيفة في ادخاله في اصول مذهبه بعض قواعد  
منطقية مثل دلالة المطابقة والتضمن والالتزام ومعرفة الجنس والنوع  
والفصل والخاصة والمرض والمقدمتين والنتيجة والقياس المستج . واتبعه  
أيضاً في قياس لم يرد فيه قرآن او حديث على ماورد فيه وهكذا فتح  
كل من اولئك الاثمة العظام لمن بعده ميدانا واسعا فجاء اتباعهم ومدوا  
الاطناب واكثروا من الابواب وتفتتوا في الاشكال وتنوع الاحكام

واحدثوا علمي الاصول والكلام . وهذا التوسيع كله ليس من ضروريات  
الدين بل ضرره اكثر من نفعه وما اشبه الامور الدينية بالامور المعاشية  
كلما زاد التأنيق فيها بقصد استكمال اسباب الراحة انسلبت الراحة .

والقول الذي فيه فصل الخطاب ان الله سبحانه وله الحكم لم يرض  
منا ان تتبع الاعلم الافضل بل كلفنا بان نستهدي من كتابه وسنة رسوله  
على حسب امكاننا وطاقتنا وهو يرضى منا بجهلنا حيث قل تعالى (لا يكلف  
الله نفساً الا وسعها) فنسأل الله التوفيق لسوء السبيل .

قال (الاستاذ الرئيس) اني احمد الله على توفيقه ايانا الى هذا الاجتماع  
المبارك الذي استفدنا منه ما لم تكن نعلمه من قبل عن حالة اخواننا واهل  
ديننا في البلاد المتباعدة ولم يكن يسمع بعضنا عن بعض شيئاً الا من  
السواح المتكدين الجهلاء الذين لا يعرفون ما يصفون أو من اهل السياسة  
والعلماء المتشيعين لهم الذين ربما يوهون الحق بالباطل بقصد تفريق السمكة  
ومنع الائتلاف (مرحى)

ثم قال هذا واليوم قد انسحب ذيل الظل وقرب الزوال واذن لنا  
الوقت بالانصراف .



### الاجتماع السادس

يوم الاثنين الثاني والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦  
في الضحى الاول من اليوم المذكور تألفت الجمعية حسب معتادها  
وقرئ الضبط السابق واستعدت الإذهان لتلقى ما يفرضه الله على السنة

اهل الايمان من الاخوان .

قل ( الاستاذ الرئيس ) مخاطبا ( الشيخ السندي ) انك يا مولانا لم تشاركنا في البحث الى الآن فخرجوك أن تكرم على اخوانك بنبذة من عرفانك تنور بها افكارنا ونرجو ان لا تحتشم من التلثم في بعض التعبيرات القنوية لعلبة المعجمة عليك فان لك اسوة بالفيروز ابادي والسعد والفخر وغيرهم .  
فقال ( الشيخ السندي ) انكم أيها السادة الاخوان سرة افاضل الزمان وسباق فرسان كل ميدان قد افدتم واجدتم ولم تتركوا لقائل من مجال ولا لمثلي غير الاصفاء والامثال واني أحب ان اذكر لكم حالتي وفكرتي قبل هذه الاجتماعات وما اثرته في هذه المفاوضات فاقول .

انني من خلفاء الطريقة النقشبندية وحيث كان والذي المرحوم هو ناقل هذه الطريقة للاقاليم الشرقية والجنوبية في الهند فقد صرت بعد والذي مرجعا لعامة خلفائها ثم جرت لي سياحات مكورة في تلك الارحاء وفي آيالات كاشغر وقزان حتى سبيريا وتلك الانحاء وبسبب حرصنا على تعميق طريقتنا صار لها شيع مهم وانتشار عظيم بين مسلمي هاتيك الديار . ومن المعلوم ان طريقتنا من اقرب الظرائق للاخلاص وأقلها انحرافا عن ظاهر الشرع وهي مؤسسة على الذكر القلي وقراءة ورد خواجكان ومراقبة المرشد والاستعداد من الروحانيات واني لم أكن أفكر قط في ان الذكر وقراءة الورد على وجه راتب فيه مظنة البدعة أو الزيادة في الدين ولا ان المراقبة والاستغاضة والاستعداد من أرواح الانبياء والصالحين فيها مظنة الشرك الى ان حضرت هذه الاجتماعات المباركة قسمت وقنعت وأقلعت والحمد لله .

على اني عزمت أيضاً على ان أتلف في الامر بالتصحية والموعظة  
الحسنة عسى ان أتوقف لهداية جماهير النقشبندية في تلك البلاد والى  
تصحيح وجهتهم بأن يذكروا الله قلباً ولساناً بدون عدد مخصوص معين  
قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم بدون هيئة أو كيفية معينة متى شاؤوا وأرادوا  
بدون وقت مرتب فرادى ومجتمعين بدون تداع . وان يتركوا المراقبة  
ويستمضوها بالدعاء بالغفران والرحمة لكل من الشيخ بهاء الدين النقشي  
مرشدهم الاعلى وخليفته مرشدهم الادنى الذي هم مابعوه .

وقد فتح الله علي بركة جمعيتنا هذه فهم أسباب ميل المسلمين في  
هاتيك البلاد صالحهم وفاسدتهم الانتساب الى احدى الطوائف الصوفية  
وكنتم قبلاً احمل ذلك على مجرد اخلاص المرشدين والآن اتضح لي  
ان السبب هو ان السادة الفقهاء عندنا من الخيفة والشافعية قد ضيقوا على  
المسلمين العبادات تضيقاً لا يعلم ان الله تعالى يطلبه من عباده وكثروا  
الاحكام في المعاملات تكثيراً ضيع الناس وشوش الافتاء والقضاء حتى  
صار المسلم لا يكاد يمكنه ان يصحح عبادته او معاملته ما لم يكن فقيهاً .

فتوسيع الفقهاء دائرة الاحكام اتج تضيق الدين على المسلمين تضيقاً  
اوقع الامة في ارتباك عظيم ارتباكاً جعل المسلم لا يكاد يمكنها ان يعتبر  
نفسه مبطلاً ناجياً لتعذر تطبيق جميع عباداته ومعاملاته على ما يتطلبه منه  
الفقهاء المتشددون الآخذون بالمرام بناء على ذلك اصبح الجمهور الاكبر  
من المسلمين يعتقدون في انفسهم التهاون اضطراباً فيهم التهاون  
اختياراً كالغريق لا يتحذر البلل .

لانه كيف يطمئن الحنفي العامي حق الاطمئنان في الاستبراء لتصح

طهارته وكيف يحسن مخارج الحروف كلها وقد افسدت الحجة لسانه لتصح صلاته . وكذلك كيف يصحح الشافعي العامي نيته على مذهب امامه في الصلاة أو يعرف شدات الفاتحة الثلاث عشرة ورتبه لظاهرها كلها ليكون أدي فريضته .

بل أي عامي يعرف وصف الكلام ومعنى الاستواء وتأويل الوجه واليد واليدين وتعيين الجزء الاختياري واطافة الاعمال له او لله الي غير ذلك ليكون عند الحنفية الماتريديّة والشافعية الاشاعرة مسلما مقلدا يرجي له قبول الايمان ومن من العامة يحيط علما بكل ما ثبت بالنص القاطع حتى صفة بقرة بني اسرائيل مثلا لكيلا يعتقد خلافه فيكفر فيجبط عمله ومن جعله انفساخ نكاحه .

وكم من مسلم يحكم عليه الفقيه الشافعي بأنه نسل سفاح ومقيم على السفاح وراض لمحارمه بالسفاح الى غير ذلك مما ينافي سماحة الدين ومزية التدين به في الدنيا قبل الآخرة .

فبناء على هذا التضييق صار المسلم لا يرى لنفسه فرجا الا بالاتجاه الى صوفية الزمان الذين يهونون عليه الدين كل التهوين . (مرحى) .  
وهم القائلون ان العلم حجاب وبلحة تقع الصلحة وبظنرة من المرشد الكامل يصير الشقي ولياً وبنفحة في وجه المريد أو قفلة في فمه تطيعه الا فنى وتحترمه العقرب التي لدغت صاحب الفار عليه الرضوان وتدخل تحت أمره قوانين الطبيعة . وهم المقررون بأن الولاية لا ينافيها ارتكاب الكبائر كلها الا الكذب وان الاعتقاد اولى من الانتقاد وان الاعتراض يوجب الحرمان اي ان تحمين الظن بالفساق والفجار اولى من الامر

بالمعروف والنهي عن المنكر الى غير ذلك من الاقوال المهونة للدين والاعمال التي نجملها نوعاً من اللغو الذي تستأنس به نفوس الجاهلين .

على ان الناس لو وجدوا الصوفية الحقيقين وابتغوا منهم فرارهم من الاسد لان ليس عند هؤلاء الا التوسل بالاسباب العادية الشاقة لتطهير النفوس من امراض افراط الشهوات وتصفية القلوب من شوائب الشره في حب الدنيا وحمل الطبائع بوسائل القهر والتمرين على الاستئناس بالله وبعبادته عوضاً عن الملاهي المضرة وذلك طلباً للراحة الفكرية والعيشة الهنية في الحياة الدنيا والسعادة الابدية في الآخرة . وأين التهوين السالف البيان لصوفية الزمان من هذه المطالب التهذيبية الشاقة ومن حقائق العرفان المعنوية التي لا يعرفها ويتلبس بها الا من وفقه الله وكشف عن بصيرته . وذلك نحو العرفان عن يقين وإيمان ان من اعز كلمة الله اعزه الله ومن نصر الله نصره الله ومن توقع الخير او الشر جازماً نال ما توقع . ومن تصف نفسه يلهم رشده ومن اتكل على الله حقق كفاه الله ما اهمه ومن دعا الله مضطراً اجاب دعاءه الى غير ذلك من الحقائق المقتبسة من القرآن واسرار حكمة سيد ولد عدنان صلى الله عليه وسلم . (مرحى)

قال (الاستاذ الرئيس) قد احسن اخونا الشيخ السندي توصيفه المتفقه المتشددة والمتصوفة المخففة واني ملحق تقريره بما يناسب ان يكون مقدمة تاريخية لبحث التصوف فأقول .

قد كان التنسك في المسلمين شعبة لا كثر الصحابة والتابعين ثم ان التوسع في الدنيا قلل عدد المتنسكين فصار لاهله حرمة مخصوصة بين الناس وصار بعض المتفرعين يقصدون نوال هذه الحرمة بالتلبس بالتنسك والزام

النفس بالتمرن عليه وحيث كان من لوازم استحصال تلك الحرمة اظهار  
التكشف اتخذوا الصوف دثاراً واسم الفقر شعاراً فغلب عليهم اسم الصوفية  
واسم المتقراء ثم ان بعض العلماء من هؤلاء المعتزين بالنسك احبوا التميز  
بالرياسة أيضاً فصاروا يدعون الناس الى النسك ويرشدونهم الى طرائق  
التمرن عليه ومن هنا جاء اسم الارشاد واسم الطريق .

وحيث كانت ارادة الاعتزاز بالدين ارادة حسنة لان فيها اعزاز  
لكلمة الله فلا يؤخذ بشيء على المرشدين الاولين ولا على البعض النادر  
من المتأخرين ولو من أهل عهدنا هذا كاسادات السنوسية في صحراء افريقيا .  
أما دخول الفساد على التصوف واضرارها بالدين وبالمسلمين مما ذكره  
أخونا الشيخ السندي وغيره من الاخوان الكرام فقد نشأ من ان بعض  
المرشدين من أهل القرن الرابع لما رأوا توسع الفقهاء في الشرع ونفنن التكلمين  
في العقائد فهم كذلك اقتبسوا من فلسفة فيثاغورس وتلامذته في الالهيات  
قواعد وانتزعوا من لاهوتيات الكتابيين والوثنيين جملاً وأبسوها لباساً  
اسلامياً فجعلوه علماً مخصوصاً ميزوه باسم علم التصوف أو الحقيقة أو الباطن  
وهكذا بعد ان كان التصوف عملاً تعبدياً محضاً جعلوه فناً نظرياً  
اعتقادياً بحتاً .

ثم جاء منهم في القرن الخامس وما بعده بعض غلاة دهاة رأوا مجالا  
في جهل اكثر الامة لان يجوزوا بينهم مقام النبوة بل الالهية  
باسم الولاية والقطبانية او الفوئية وذلك بما يدعون من القوة القدسية  
والتصرف في الملكوت فوسعوا فلسفة التصوف بأحكام تشبه الحكم بنوها  
على مزخرف التأويلات والكشف والتحكما والمثال والخيال والاحلام



والاوهام وأنفوا في ذلك الكتب الكثيرة والمجلدات الكبيرة محسوبة بحكايات مكذوبة ونقريرات مخترعة وقضايا وتركيبات لا مفهوم لها البتة حتى ولا في مخيلة قائلها كما ان قارئها او سامعها لا يتصورون لها معنى مطلقا وان كان بعضهم يتظاهر بحالة الفهم ويتلمظ بأن للقوم اصطلاحات لا تدرك الا بالدوق الذي لا يعرفه الا من شرب مشربهم

وبعض هؤلاء الغلاة قتلوا كفرا ومع ذلك شاعت كتبهم ومقالاتهم وحازوا المقام الذي ادعوه بعد مماتهم لان في تعظيم شأنهم ترويح مقاصد المتقين لاثارهم كالأباحين . وبعضهم لم يكن من الغلاة ولكن أخلاقه اعظاما لانفسهم في نظر حقاء الامة (١) نسبوا اليه الغلو وعزوا اليه كتباً ومقالات لا يعرفها ومنهم الآفاعبيون يفعلون ذلك حتى في عهدنا هذا ولا حول ولا قوة الا بالله .

ثم قال ( الاستاذ الرئيس ) للخطيب القازاني ان الاخوان يترقبون منه أيضاً ان يفيدهم بما يلهمه الله مما يناسب موضوع مباحث الجمعية فقال ( الخطيب القازاني ) ان الاخوان الافاضل لم يتركوا قولاً لقائل ولذلك لا أجد ما أتكلم فيه وانما أقص عليهم مساجلة جرت في الاستهداء بين مفتي قازان وأفرنيجي رومي من العلماء المستشرقين العارفين باللغة العربية المولعين باكتشاف وتبليغ العلوم الشرقية ولا سيما الاسلامية وقد هداه الله الى الدين المبين فاجتمع بمفتي قازان وقال له انه أسلم جديدا

(١) لهم بان أكثر الناس حقاء لاسيما الامراء ودأبهم تعظيم العظام البالية حتى لو قرض ان احب الله اصحابها لا عرضوا عنهم وما لولا الى اموات غيرهم .

وهو بالغ من معرفة لغة القرآن والسنة مبلغاً كافياً وعالم بوارد ومواقع الخطأ علماً وافياً فيريد ان يتبع القرآن وما يمكنه ان يتحقق وروده عن رسول الله فيعمل بما يفهم ويمكنه تحقيقه على حسب طاقته لانه لا يرى وجهاً مقولاً للوثوق بزيد او عمرو او بكر أصحاب الاقوال المتضاربة المتناقضة لان حكم العقل في الدليلين المتعارضين انتساقط وفي البرهانين المتباينين التباثر فهل من مانع في الاسلامية يمنعه من ذلك

فاجابه ( المفتي ) ان اكثرية الامة مطبقة منذ قرون كثيرة على لزوم اعتماد ما حرره احد المجتهدين الأربعة المنقولة مذاهبهم فاطباق الاكثرية دليل على الصحة فلا يجوز الشذوذ

بقار ( المستشرق ) لو كان الصواب قائماً بالكثرة والقدم وان خالف المعقول لاقتضي ذلك صواية الوثنية ورجحان النصرانية ولاقتضي كذلك عكس حكم ما صح وروده عن النبي صلى الله عليه وسلم من ان امته تفترق الى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة هي التي هو واصحابه عليها وقد وقع ما اخبر به وكل فرقة تدعي انها هي تلك الواحدة الناجية ولا شك ان الاثنين والسبعين فرقة اكثر من اي واحدة كانت منها فأين يبقى حكم الاكثرية .

فاجابه ( المفتي ) انه قد سبقنا من اهل التحقيق والتدقيق الذين تشهد آثارهم بزيد علمهم الوف من الفضلاء وكلهم اتشدوا لزوم اتباع احد تلك المذاهب القديمة حتى بدون مطالبة اهلها بدلائلهم لان مداركنا قاصرة عن ان توازن الدلائل وتميز الصحيح والراجح ومثلنا في ذلك كالطبيب لا يلزمه ان يجرب طبائع المفردات كلها يعتمد عليها بل يأخذ علمه بطبائعها

عما دونه أئمة الطب .

فقال ( المستشرق ) نعم ان الطيب يعتمد على ما حققه الاولون ولكن فيما اتفقوا عليه واما ما اختلفوا فيه على طرفي تقيض بين نافع او مسم فلا يعتمد فيه احد القولين بل يهملها ويجدد التجربة بمزيد الدقة والتحقيق لان اعتماده على احدهما يكون ترجيحاً بلا مرجح . هذا واننا نرى بيادي النظر ان هؤلاء الائمة الأقدمين لا يقدر ان يطلعوا على ما لا يقدر المتأخرون ان يطلعوا عليه ويكفيها برهاناً على ذلك ( اولاً ) تخالفهم في كل الاحكام الا فيما قل وندر تخالفاً مهما ما بين موجب وسالب ومحال ومحرّم حتى لم يمكنهم الاتفاق في نحو مسائل الطهارة وستر العورة وما يحل اكله او ما لا يحل .

( ثانياً ) تردد هم في الاحكام وتقلبهم في الآراء وذلك لحكم اقدمهم في المسألة ثم عدوله عنه الى غيره كما يقول اصحاب الشافعي انه كان له مذهبان رجع بآرائه منها عن الاول ( ثالثاً ) اختلاف اتباعهم في الرواية عنهم كاصحاب ابي حنيفة الذين قلما يتفقون على رواية عنه ويؤول ذلك لهم بعض المتأخرين بتعدد مذاهبه في المسألة الواحدة .

والحاصل ان الانسان الذي يتقيد بتقليد احد أولئك الائمة ولا سيما الامام الاعظم منهم لا يتخلص من قلق الضمير او يكون كخاطب ايل بناء على ذلك لا بد للمتحرّي في دينه من ان يستهدي بنفسه لنفسه او يأخذ عن يثق بعلمه ودينه وصوابه رأيه ولو من معاصريه لان الدين أمر عظيم لا يجوز العقل والنقل فيه الماشاة واتباع التقليد .

اجابه ( المفتي ) نحن لا نحتج بان الصواب مقطوع فيه في جانب احد

تلك المذاهب بل المقلد منا اما يقول باصابة الكل او يرجح الخطأ في جانب من ترك مع احتمال الصواب .

قال ( المستشرق ) هذا القول يستلزم تعدد الحق عند الله او القول بالترجيح بلا مرجح لانكم تتحامون المفاضلة بين الائمة واعترافكم باحتمال الجميع للخطأ يقتضى جواز تركها كلها مع انكم توجبون اتباع احدها . اقلست هذه قضايا لا تتطابق ولا تعقل فلماذا لا تجوزون وانتم على هذا الارتباك ان يستهدى المبتي لنفسه فان تحقق عنده شئ عن يقين او غلبة ظن اتبعه والا كان مختاراً وهل يكلف الله نفساً الا وسعها

اجابه ( المفتي ) اننا لبعد العهد لم يبق في امكاننا التحقيق فما لنا من سبيل غير اتباع احد المتقدمين ولو كان تحقيقه يحتمل الخطأ .

قال ( المستشرق ) ما الموجب لتكليف النفس ما لم يكلفها به الله أليس من الحكمة ان يحفظ الانسان حريته واختياره فيستهدى بنفسه لنفسه حسب وسعه فان اصاب كان مأجوراً وان أخطأ كان معذوراً ويكون ذلك اولى من ان يأسر نفسه للخطأ المحتمل من غيره .

اجابه ( المفتي ) ان هذا الغير اعرف منا بالصواب واقل منا خطأ فتقليذه اقرب ، للحق .

قال ( المستشرق ) هذا مسلم فيما اتفق عليه الاقدمون اما في الخلافات فالعقل يقف عند الترجيح بلا مرجح ولا سيما اذا كنتم لا تجوزون ايضاً البحث عن الدليل ليحكم المبتي عقله في الترجيح بل تقولون نحن اسراء النقل وان خالف ظاهر النص .

اجابه ( المفتي ) اننا اذا اردنا ان لا نعد من شرعنا الاما تتحقق بانفسنا

دليله من الكتاب او السنة او الاجماع تضيق حينئذ علينا احكام الشرع فلا تفي لحل اشكالاتنا في العبادات ولا تعين احكام حاجاتنا في المعاملات فيحتاج كل منا ان يعمل برأيه في غالب دقائق العبادات والمعاملات ويصير القضاء غير مقيد بايجابات شرعية وهل من شك في ان اطراد الآراء وانتظام المعاملات اليق بالحكمة من لا اطراد ولا نظام .

قال ( المستشرق ) لاشك في ذلك ولكن اين الاطراد والانتظام منكم ولا يكاد يوجد عندكم مسألة في العبادات او المعاملات غير خلافية ان لم تكن في المذهب الواحد فبين مذهبين او ثلاث هذا وربما يقال ان توفيق العمل على قول من اثنين او اكثر اقرب للاطراد من القوضى المحضة في تفويض الامر لرأي المبتي او تفويض الحكم لحرية انقاضي فيجاء على ذلك ان الامر امر ديني ليس لنا ان نتصرف فيه برأينا ونعزوه الى الله ورسوله كذباً وافترء وافسادا لدين الله على عباده ولو أن الامر نظام وضعي لما كان أيضاً من الحكمة ان يلتزم اهل زماننا بآراء من سلفوا من عشرة قرون ولا ان يلتزم اهل الغرب بقانون اهل الشرق وعندي ان هذا التضيق قد استلزم ما هو مشاهد عندكم من ضعف حرمة الشرع المقدس .

ثم قال ( المستشرق ) واعيد قولي انكم تحبون ان تكلفوا انفسكم بما لم يكلفكم به الله ولو ان في الزبادات خيراً لاخثارها الله لكم ولم يمنكم منها بقوله تعالى ( ما فرطنا في الكتاب من شيء ) اي مما يتعلق

بالدين (١) وقوله تعالى (اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) وقوله تعالى (تلك حدود الله فلا تمعدوها ومن يمد حدود الله فأولئك هم الظالمون) ولكن علم الله الخير في القدر الذي هداكم اليه وترك لكم الخيار على وجه الاباحة في باقي شئونكم لتوقفوها على مقتضيات الزمان ابي الغير وموجبات الاحوال التي لا تستقر فبناء عليه اذا اتيتم أكثر أعمالكم الحيوية باطمئنان قلب باباحتها يكون خيراً من ان تأتوها وأنتم حيارى لا تدرعون هل أصبتم فيها أم خالفتم أمر الله فعميشون وأفئدتكم هواء تحاذرون في الدين شؤم المخالفة وفي الآخرة عذاباً عظيماً وليس هذا من مخافة الله التي هي رأس الحكمة ولا من مراقبة الوازع التي هي مزية الدين بل هذا من الارتباك في الرأي والاضطراب في الحكم ونتيجة ذلك فقد الحزم والعزم في الامور ثم قال اعلم أيها المفتي المحترم ان هذه الحلة التي أنتم عليها من التشديد والتشويش في أمر الدين هي أكبر أسباب الخطأ المسلمين بعد الزون الاولى في شئون الحياة كما انخط قبلهم الاسرائيليون بما شددوه وشوشه عليهم أهل المدود وكما انخطت الام النصرانية لما كانت (ارثوذكسية) مظلة أو (كاثوليكية) متشددة يتحكم فيها البطارقة والقسيسون بما يشاؤون تحت اسم الدين فكانوا يكلفون الناس ان يتبعوا ما يلقنونه من الاحكام بدون نظر ولا تدقيق حتى كانوا يحظرون عليهم ان يقرأوا الانجيل أو يستفهموا معنى التثليث الذي هو أساس النصرانية كما ان التوحيد أساس

(١) يريد ان القرآن محيط باحكام الدين وما يناسبه لا بكل ما في

علم الله كما يتوهم الكثيرون

الاسلامية وبقي ذلك كذلك الى ان ظهرت ( البروتستانت ) أى الطائفة الانجيلية لتي رجعت بالنصرانية الى بساطتها الاصلية وأبطلت المزيادات والتشديدات التي لا صراحة فيها في الانجيل ولى ان أتسع من جهة أخرى عند الامم النصرانية نطاق العلوم والفنون رغما عن معارضة رجال الكهنوت لها فتلطفت أيضاً الكاثوليكية والارثوذكسية عند العوام واضمحلتا بالكليّة عند الخواص لان العلم والنصرانية لا يجتمعان أبداً كما ان الاسلاميّة المشوبة بحشو المثقفين تضلل العقول وتشوش الافكار .

اما الاسلاميّة السجاء الخالصة من شوائب الزوائد والتشديد فان صاحبها يزداد ايمانا كلما ازداد علما وصدق نظرا لانه باعتبار كون الاسلاميّة هي أحكام القرآن الكريم وما ثبت من السنة وما اجتمعت عليه الامة في الصدر الاول لا يوجد فيها ما يباه عقل أو يناقضه تحقيق علمي .

وكفى شرفاً للقرآن العزيز انه على اختلاف مواضعه من توحيد وتعليم وانذار وتبشير وأمر ونواه وقصص وآيات آلاء قدمضي عليه ثلاثة عشر قرنا تخضه افكار الناقدين المعادين ولم يظفروا فيه ولو بتناقض واحد كما قال الله تعالى فيه ( ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً ) بل الامر كما تنبه اليه المدققون المتأخرون انه كلما اكتشف العلم حقيقته وجدها الباحثون مسبوقة التلميح او التصريح في القرآن اودع الله ذلك فيه ليتجدد اعجازه ويتقوى الايمان به انه من عند الله لانه من شأن مخلوق ان يقطع برأي لا يبطله الزمان .

فهذه القضايا التي قررها حكماء اليونان وغيرهم على انها حقائق ولم تتردد فيها عقول عامة البشر الوف سنين اصبحت محكوما على اكثرها

بأنها خرافات.

وكذا يقال كفى السنة النبوية شرفاً انه لم يوجد اعظم الحكماء المتقدمين والمتأخرين من يربو عدد ما يعزي اليه من الحكم التي قررها غير مسبوق بها على عدد الاصابع مع ان في السنة المحمدية على صاحبها افضل التحية من الحكم والمبادئ الاخلاقية والتشريعية والسياسية والتعليمية الوف مقررات مبتكرة يتجلى عظم قدرها مع تجدد الزمان وتزوي العلم والعرفان.

وكفى بذلك ملزماً لاهل الانصاف بالاقرار والاعتراف لصاحبها عليه السلام بالنبوة والافضلية على المالمين عقلاً وعلماً وحكمة وحرماً واخلاقاً وزهداً واقداراً وعزماً وكفى ايضاً بهذه المزايا العظمى ملزماً بتصديقه في كل ما جاء به واتباعه في كل ما امر او نهى لان الدهر لم يأت بمبرشد للبشر اكل وافضل منه (مرحى)

ثم قال (المستشرق) المفتي وهذا مادعاني للاسلام والمحدثه وعندي ان لو قام في الاسلام سرة حكماء دعاة مقدمون لما بقي على وجه الارض عاقل يكفر بالله.

ثم قال واني ارى انه لا يمضي قرن الا ويكثر المهتدون من المستشرقين ويترسخون في الدين فيتولون تحرير شريعة الاسلام ويفيضون بها على الانام حتي على اهل الركن والمقام ولا يبعدان تأقي الايام بالبرنس محمد المهدي الروسى او الانكليزي مثلاً قائماً مقام الامام معيداً عز الاسلام باكل نظام.

اجاب (المفتي) لا مانع مما ذكرت ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء



ودين الله دين عام لا يختص بقوم من الاقوام .

ثم قال ( المستشرق ) أيها المفتي المحترم لا يطاوعني لسان ان ادعي  
الغيرة على الملة البيضاء الاحمدية اكثر منك انما افادتك بالله وبجيك  
لدينك ان تترك هذه الاوهام التقليدية القائمة في فكرك وتميني على  
تأليف كتاب يصور حكمة دين الاسلام اسماحة ليكون سمينا هذاذخرا  
عظيما نال به فخر وثواب اهداء عشرات ملايين بل مئات ملايين من  
الناس لهذا الدين المبين ولا يكبرن ما أقول على فكرك فان أهل هذا  
الزمان المتورين الاحرار لا يقاسون بأهل الازمنة المظلمة الغابرة نعم  
وننال أيضا ثواب حفظ الملايين الكثيرة من أبناء المسلمين العريقين تلامذة  
المدارس المعصرية من هجر الاسلامية على صورتها الخاضرة المشوهة  
باختلاط الحكم بالخرافات المعطلة بتقل التشديدات المبتدعة فالبدار  
البدار لان نفوز بهذه الخدمة التي يعادل أجرها أجر نبي مرسل والله  
المعين الموفق .

أجابه ( المفتي ) أصبت فيما افكرت ولعمري ما أشرت به ولكن هذا  
عمل مهم يحتاج القيام به لناية جمعية يتكون من تضلع أعضائها في فروع  
العلوم الدينية علم كاف للاحاطة وحصول الثقة ولسوء الحظ لا يوجد من  
فيهم الكفاة في هذه البلاد ولذلك يقتم علينا ان نترك هذا الفكر آسفين  
وندعو الله تعالى ان يلهم علماء مكة او صنعاء او مصر او الشام للقيام  
بإيائه هذا الواجب :

ولما انتهى ( الخطيب القازاني ) الى هنا قال هذه هي المساجلة وقد  
سمعت المفتي يقول انه اجمع بكثير من المستشرقين فوجدتهم كلهم يحسنون

العربية أكثر من علماء الاسلام غير العرب مع انهم يشتغلون في علوم اللغة  
عمرهم كله وما ذلك الا من ظفر مدارس اللغات الشرقية الافرنجية باصول  
التعليم العربية اسهل من الاصول المعروفة عندنا .

قال ( المجتهد التبريزي ) اني ارى ان فتنة الاسلام فتنتان عظيمنتان  
ولولا قوة اساسه البالغة فوق ما يتصوره العقل لما ثبت الدين الى الآن .  
اما الفتنة ( الاولى ) فقد قدرها الله ومضت على وجهها وهي حين  
تساجروا في الخلافة والملك وانقسموا على انفسهم بأسهم بينهم نزل بعضهم  
بعضاً وتفرقوا في الدين لتفرفهم في السياسة .

وأما الفتنة ( الثانية ) فلم تزل مستمرة وهي ان الحفقاء الدياسيين مالوا  
الى تعميق النظر في العقائد فخدمهم من خدمهم من علماء الانجرام تقرباً  
اليهم في علم الكلام واكثروا من القيل والقال ثم سرت المدوى الى  
المنافرة في الفقه وبيان الاولى من المذاهب فاقبلوا على التدقيق والجدل  
في الخلافات بين ابي حنيفة والشافعي واثاروا بينها فتنة عمياء وحر باصماء  
وتزكوا بقمية المذاهب فاندurst ولم يبق منها سوى مذهب زيد واحمد  
في جزيرة العرب ومذهب مالك في الغرب ومذهب جعفر في بلاد الخزر  
وفارس فاكثروا التأليف والتصنيف في هذه المذاهب كل موافق يجب  
ان يدي ماعنده ليشهر فضله وينال حظه من دنياه زاعماً ان غرضه استنباط  
دقائق الشرع وتقرير علل المذاهب فتزاحوا وتجادلوا وناقض بعضهم  
بعضاً وكان من العلماء بعض الصلحاء المغفلين شاركهم في الفتنة وهم لا  
يشعرون كما قال الله تعالى ( واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما  
نحن مصلحون ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ) وقوله تعالى

(قل هل ننبتكم بالآخرين اعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا)

وهكذا اتسعت دائرة الاحكام في الشرع فصار الخلف عاجزين عن انتماء فروع فضلا عن الرجوع الى الاصول فاطمأنت الامة للتقليد وأقبل العلماء على اتعمقات في الدين يعرب المفسر ويتفنن ولو بمجكايات قاضي الجن لانه غير مطالب بدليل ويتفحص المحدث عن نوادر الاخبار والآثار ولو موضوعة لانه غير مسئول عن سنده ويستنبط الفقيه الحكم ولو بالشبه من وجه للالزام اللازم للعلة لان مجال التحكم واسع وهذه الفتنة لم تزل مستمرة الى أن أوقفها قصور الهمم عند الاكثرين .

على ان هؤلاء المتأخرين أدخلوا الى التقليد الصرف حتى في مسألة التوحيد التي هي أساس الدين ومبدأ الايمان واليقين والفارق بين الكفر والاسلام وجعلوا أنفسهم كالعميان لا يميزون الظلمة من النور ولا الحق من الزور وصاروا يحسنون الظن في كل ما يجدونه مدوناً بين دفتي كتاب لانهم رأوا التسليم أهون من التبصر والتقليد أستر للجهل وصار أهل كل اقليم او بلد يتعصبون لمؤلفات شيوخهم الاقدمين ويتخذون الخلافات مداركاً لتطبيق الاحكام على الهوى لا يبالون بحمل اثقال الناس في الدين على عوائقهم يزعمون ان التسليم أسلم وانهم أسراء النقل وان جالف بظاهر النص ويتوهمون ان اختلاف الائمة رحمة للأمة .

نعم اختلاف الائمة يكون رحمة اذا حسن استعماله ويكون نقمة اذا صار سبباً للفرقة الدينية والتباغض كما هو الواقع بين أهل الجزيرة السلفيين وبين أهل مصر واغرب والشام والترك وغيرهم من المسلمين وبين

أهل عراق المعجم وقارس والصف الممتاز من أهل الهند الشيعيين وبين  
أهل زنجبار ومن حولهم من الاباضيين فهذه الفرق الكبرى يمتد كل  
منهم انهم وحدهم أهل السنة والجماعة وان سوام مبتدعون او زائغون فهل  
والحالة هذه يتوهم عاقل ان هذا التفرق والانشقاق رحمة لا نقمة وسببه  
وهو التوسع في الاحكام سبب خير لا سبب شر .

وكذلك المجتهدين في كل فرقة من تلك الفرق لا يتصور العقل ان  
يكون رحمة الا بقيد حسن استعماله والا فيكون نقمة حيث يوجب تفرقة  
ثانية بين مالكي وحنفي وشافعي مثلاً .

والمراد من حسن استعمال الخلاف هو ان كل قوم من المسلمين قد  
اتبعوا مذهباً من المذاهب ترجيحاً أو وراثة أو تعصبا ولا بد ان يكون  
في المذهب الآخذ به كل قوم بعض الاحكام الاجتهادية التي لا تناسب  
أخلاق اولئك القوم أو لا تلائم احوالهم المباشية وطبائع بلادهم فيضطرون  
الى الاقدام على أحد امرين اما التمسك بتلك الاحكام وان اضرت بهم  
أو الجنوح الى تقليد مذهب اجتهادي آخر في تلك الاحكام فقط وقد  
كان اكثر علماء وفقهاء المسلمين الى القرن الثامن بل التاسع يختارون  
الشيئ الثاني فيقلدون في هذه الحالة المذاهب الاخرى ولكن بعد النظر  
والتدقيق في الادلة كما كان شأنهم في نفس مذاهبهم الاصلية لئلا يكونوا  
مقلدين تقليداً أعمى لا يميزه الدين أساساً الا للجاهل بالكلية .

وهذه الطريقة هي الطريقة المتبعة الى اليوم في بلاد فارس والهند  
للتصدرون لذلك هم افراد من نواحي العلماء المتضلعين في علوم ما أخذ  
الدين اكثرهم ولا سيما الايرانيون منهم متفقهون ومتهرجون على مذهب

الامام ( جعفر الصادق ) رضي الله عنه المدون عندهم ويطلق أهل فارس على هؤلاء العلماء اسم ( مجتهدين ) تجوزا واتباعاً لعادة الإعجام في التثاني في التبجيل ونسب الاحترام ومن ذلك يعلم ان ما يظنه فيهم اخوانهم المسلمون البعيدون عنهم غير الواقفين على أحوالهم لا من فتوحات السياسين غير صحيح فقام كما يقولون عنهم مجتهدون في أصول الدين معوزون الرأي في الاجماعيات يخرجون الاحكام أخذاً من الدلائل الظنية ولولم يقل بها أحد من علماء الصحابة او التابعين وأعظم أئمة الهداية الاولين فسا أخرى ان يسمى مجتهدوا فارس بمرجحين أو مخرجين أو فقهاء مدققين ثم أن البعض وصفوا المقلد لاحد المذاهب اذا أخذ في بعض الاحكام بمذهب آخر ملفقاً وآخذه تليفاً واستعملوا لفظة تليق في مقام التلاعب من الدين أو الترقيق القبيح والحال ليس مأسوم بالتليق الا عين التقليد فن كل الوجوه ولا بد لكل من اجاز التقليد أن يجيزه لانه اذا تأمل في القضية يجد القياس هكذا يجب على كل مسلم عاجز عن الاستدلال في مسألة دينية بنفسه ان يسأل عنها من أهل الذکر أي يقلد فيها مجتهداً كل مقلد عاجزاً طبعاً عن الترجيح بين مراتب المجتهدين فبناء عليه ويجوز له ان يقلد في كل مسألة دينية مجتهداً ما

وعلى هذا الاعتبار ما المانع للمسلم المقلد ان يتعلم كل مسألة من الطهارة والنسل والوضوء والصلاة من مجتهد او فقيه تابع لمجتهد فاذا اغتسل بماء دون قلتين لحقته قطرة خمر واعتبره طاهراً كما علمه عالم مالكي غسلاً بدون ذلك كما علمه عالم حنفي وبعد حدث موجب قوضاً بمسح شعرات فقط من الرأس كما علمه عالم شافعي وصلى بعد خروج دم قليل منه كما علمه

عالم حنبلي صلاة الصبح بعد طلوع الشمس كما علمه عالم زيدي ووصل  
 الفرض بصلاة أخرى بدون خروج من الأولى كما علمه عالم جعفري فحالا  
 يكون هذا المقلد صلى صلاة تجزئه عند الله بلى ثم بلى تجزئه بالضرورة حتى  
 لا يقوم دليل على ان ذلك خلاف الاولى كما يقال في حق الخروج من  
 الخلافات لانه لا يمثل ان يكلف هذا المقلد بأخذ دينه كله من عالم واحد  
 لان الصحابة رضي الله عنهم مع اجتهادهم وتحالفهم في الاحكام كان يصلي  
 بعضهم خلف بعض مع حكم المؤتم منهم على حسب اجتهاده بعلم صحة  
 صلاة امامه واشتراطه صحة صلاة المأموم بصحة صلاة الامام . وهل يتوهم  
 مسلم ان ابا حنيفة كان يتمم ان ياتم بمالك او يأبي ان يأكل ذبيحة  
 جعفر كلا بل كانوا اجل قدرا من ان يخطر لهم هذا التعصب على بال وما  
 كان تحالفهم الا من احتياط كل منهم لنفسه

ويوجد في كل مذهب من المذاهب جماعة من تلاميذ الامام او  
 الفقهاء المعروفين بالمرجحين كل منهم كن مجتهدا لم يتقيد بمذهب امامه  
 تماما وخافه في كثير او قليل من الاحكام مخالفة اجتهاد بسبب اطلاعه  
 على ادلة مجتهد آخر او الفتح عليه بما يفتح به على امامه ولأن الدين يلزم  
 المسلم بأن يتبع في كل مسألة منه الشارع لا الامام وان يعمل في مواقع  
 الاجتهاد باجتهاده لا باجتهاد غيره وان كان افضل منه .

وهذا ابو حنيفة وامثاله رحمهم الله تعالى كانوا افضل من ان يمتدوا  
 في انفسهم الافضلية على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ومع ذلك خالفوهما  
 في كثير من الاحكام الاجتهادية وفقهاء كل مذهب من المذاهب لم  
 يزوال الى الآن يجوزن الاخذ تارة بقول الامام وتارة بقول أحد اصحابه

مع ان ذلك هو عين التلفيق فلماذا لا يجوز الحنيقة مثلاً التلفيق بين اقوال  
ابي حنيفة والشافعي او غيره وليس فيهم من يقول ان اصحاب امامهم  
أفضل من الشافعي ومالك وابن عباس فما هذا الا تفريق لا فارق  
وحكم بعكس الدليل .

وقد نتج من التفريق بين المسلمين والتشديد عليهم في دينهم  
ومصالحهم بدون موجب غير التمسك بالمعصية لامرهم تعالى ( اقيموا  
الدين ولا تفرقوا فيه ) . ( مرحى )

ثم ختم ( المجتهد التبعي ) مقالته بقوله وليس مقامنا الآن مقام  
استيفاء لهذا البحث وانما اوردت هذا المقدار منه بقصد بيان جواز التلفيق  
اذا كان عن غرض صحيح كما جوزه كثير من فقهاء كل المذاهب

ولا شك ان ضرورة التلفيق أهم من الضرورة التي لا جها يجوز الفقهاء  
الحيل الشرعية مع انها وصمة عار على الشرع حيث لا يمثل ان يقال مثلاً  
ان الشفعة مشروعة دفماً للضرر عن الشريك او الجار ولكن يجوز هذا  
الاضرار للمحتال . أو ان الربا حرام ولكن اذا اضيف للقرض ثمن مبيع  
خسيس بنفيس جاز تحصيل مقصد الربا . او ان ايتاء الزكاة فرض ولكن  
اذا اخرج رب المال ماله قبل الحول ثم استماده سقطت عنه الزكاة الى  
غير ذلك من ابطال الشرع وجعل التكليف تخييراً والتقييد اطلاقاً ولا  
حجة لهم في هذا غير ما رخص الله به لأيو ب عليه السلام من التوصل للبر  
باليمين في قوله تعالى ( وخذ يدك ضعفاً فاضرب به ولا تحنث ) وما أبعد  
القياس بين الحنث وبين ابطال الشرع . ولا شك ان بذلك صار المسلمون  
كأنهم لا شرع لهم وقد غضب الله على اليهود لتحيلهم على صيد السبت

قط ونحن فحوز الف حيلة مثلها بضروره وبلا ضرورة .  
 بناء عليه من الحكمة ان نتمس للضرورات احكاماً اجتهادية فيأمر  
 بها الامام ان وجد والا فالسلطان ليرفع الخلاف فتعمل بها الامة مادام  
 المقتضى باقياً فاذا الجأ الزمان الى تبديلها بقول اجتهادي آخر فكذلك  
 يأمر به الامام او السلطان رفعاً للخلاف ويمثل هذا التدبير الذي لا يأباه  
 شرعنا ولا تنافيه الحكمة نستعوض تلك الحيل المعطلة للشرع المسلة  
 لترقيعات كل قبية ومنطقه بأحكام شرعية ايجابية لازيم فيها وبحود ذلك  
 يسلم شرعنا من التلاعب والتضارب ويتخلص القضاء والافتاء من التوفيق  
 على الاهواء وحينئذ يتحقق ان الخلاف في الفروع رحمة . والحاصل انه  
 يقتضى على علماء الهداية ان يقاوموا فكر التعصب لمذهب دون الآخر  
 فيكون سعيهم هذا متجاً للتأليف وجمع الكلمة في الامة

قال ( الاستاذ الرئيس ) انا نشكر اخانا المجتهد انتبريزي على يوانه  
 لنا حالة اخواننا اهل فارس وعلى غيرته للدين وقصده التأليف بين المسلمين  
 اما تقريره بخصوص ان حكم الامام ان وجدوا لا فالسلطان يرفع الخلاف  
 وبخصوص ان التفتيق هو عين التقليد فتقرير يحتاج الى نظر وتدقيق  
 وستقوم بمثل هذه التدقيقات في المسائل الدينية التي يبحث فيها الاخوان  
 الكرام الجمعية الدائمة التي ستشكل ان شاء الله . واليوم قد قرب وقت  
 الظهر وأن اوان الانصراف .





## الاجتماع السابع

يوم الاربعاء الرابع والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦

في صباح اليوم المذكور انتظمت الجمعية وقرئ الضبط السابق حسب القاعدة المرعية

قال (الاستاذ الرئيس) مخاطباً السيد الفراتي ان الجمعية تنتظر منك فوق همتك في عقدتها وقيامك ب مهمتها التحريرية ان تفيدها أيضاً رأيك الذاتي في سبب الفتور المبحوث فيه وذلك بعد ان تقرر لها مجمل الآراء التي اوردها الاخوان الكرام حيث احطت بها علماً مكرراً بالسمع والكتابة والقراءة والمراجعة فانت أجمعنا لها فكراً

هذا والجمعية ترجو الفاضل الشامي والبلغ الاسكندري ان يشتركا في ضبط خطابك بطريقة انهما يتعاقبان تلقى الجمال الكلامية وكتابتها لانها كباقي الاخوان لا يعرفان طريقة في الاختصار الخطي المستعمل في مثل هذا المقام .

نظر (الفاضل الشامي) الى رفيقه واستلمح منه القول ثم قال اننا مستعدان للتشرف بهذه الخدمة .

قال ( السيد الفراتي حياً وطاعة وان كنت قصير الطول قليل القول قليل البضاعة ثم انخرق عن المكتبة فقام مقامه عليها الفاضل الشامي والبلغ الاسكندري وما لبث ان شبرع في كلامه . فقال .

يستفاد من مذاكرات جمعيتنا المباركة ان هذا الفتور المبحوث فيه ناشئ عن مجموع اسباب كثيرة مشتركة فيه لا عن سبب واحد او اسباب

قلائل تمكن مقاومتها بسهولة . وهذه الاسباب منها اصول ومنها فروع لها حكم بالاصول وكلها ترجع الى ثلاثة انواع وهي اسباب دينية واسباب سياسية واسباب اخلاقية واني اقرأ عليكم خلاصاتها من جدول الفهرست الذي استخرجته من مباحث الجمعية رامزا للاصول منها بحرف (الاف) وللغروع منها بحرف (الف) .

وهي

( النوع الاول الاسباب الدينية )

- (١) تأثير عقيدة الحبر على افكار الامة (١)
- (٢) تأثير المزهديات في السعي والعمل وزينة الحياة (ف)
- (٣) تأثير قنن الجدل في العقائد الدينية (١)
- (٤) الاسترسال للتخائف والتفرق في الدين (١)
- (٥) الذهول عن سماحة الدين وسهولة التدين به (١)
- (٦) تشديد الفقهاء المتأخرين الدين خلافاً للسلف (١)
- (٧) تشويش افكار الامة بكثرة تخالف الآراء في فروع احكام الدين (ف)
- (٨) فقد امكان مطابقة القول للعمل في الدين بسبب التخليط واتشديد (ف)
- (٩) ادخال العلماء المدلسين على الدين مقتبسات كتابية وخرافات وبدعا مضرة (١)
- (١٠) تهوين غلاة الصوفية الدين وجعلهم اياه لهواً ولعباً (ف)
- (١١) افساد الدين بتفنن المداجين بمزيدات ومتروكات

## وتأويلات (ف)

(١٢) ادخال المداسين والمقابرية على العامة كثيرا من الاوهام (١)

(١٣) خلع المنجمين والرمالين والحررة والمشعوذين قلوب المسلمين

## بالمرهبات (ف)

(١٤) ايهام الدجالين والمداجين ان في الدين امورا سرية وان

## العلم حجاب (١)

(١٥) اعتقاد منافاة العلوم الحكيمة والعقليات للدين (١)

(١٦) تطرق الشرك الصريح او الخفي الى عقائد العامة (ف)

(١٧) تهاون العلماء العاملين في تأييد التوحيد (ف)

(١٨) الاستسلام للتقليد وترك التبصر والاستهداء (ف)

(١٩) التعصب للمذاهب ولا آراء المتأخرين وهجر النصوص ومساك

## الساف (ف)

(٢٠) الغفلة عن حكمة الجماعة والجمعة وجمعية الحج (١)

(٢١) المناد على نبذ الحرية الدينية جهلا بمزيتها (ف)

(٢٢) التزام مالا يلزم لاجل الاستهداء من الكتاب والسنة (ف)

(٢٣) تكليف المسلم نفسه مالا يكلفه به الله وتهاونه فيما هو

## مأموره (ف)

## ﴿ النوع الثاني الاسباب السياسية ﴾

(٢٤) السياسة المطلقة من السيطرة والمسئولية (١)

(٢٥) تفرق الامة الى عصبيات واحزاب سياسية «ف»

(٢٦) حرمان الامة من حرية القول والعمل وققدانها الامن

## ولامل «ف»

«٢٧» فقد المدل والتساوي في الحقوق بين طبقات الامة «ف»

«٢٨» ميل الامراء طبعاً للعلماء المدلسين وجملة المتصوفين «ف»

«٢٩» حرمان العلماء العاملين وطلاب العلم من الرزق

## والتكريم «ا»

«٣٠» اعتبار العلم عطية يحسن بها الامراء على الاختصاص وتقويض

## خدم الدين للجهلاء «ا»

«٣١» قلب موضوع اخذ الاموال من الاغنياء واعطائها للفقراء «ا»

«٣٢» تكليف الامراء القضاة والمفتين اموراتهم دينهم «ف»

«٣٣» ابعاد الامراء النبلاء والاحرار وتقريبهم المتملقين

## والاشرار «ا»

«٣٤» مراعاة الامراء السراة والمدة والتكيل بهم «ف»

«٣٥» فقد قوة الرأي العام بالحجر والتفريق «ف»

«٣٦» حماقة اكثر الامراء وتمسكهم بالسياسات الخرقاء «ف»

«٣٧» اصراز اكثر الامراء على الاستبداد عنادا واستكبارا «ف»

«٣٨» انغماس الامراء في الترف ودواعي الشهوات وبسهم عن

## المفاخرة بغير الفخفة والمال «ف»

«٣٩» حصر الانعام السياسي بالجباية والجندية فقط «ا»

## ﴿ النوع الثالث الاسباب الاخلاقية ﴾

«٤٠» الاحتراق في الجهل والارثياع اليه «ا»

«٤١» استيلاء اليأس من الحاق بالفائزين في الدين والدنيا «ف»

- «٤٢» الاخلاص الى الخلق ترويحاً للنفس (ف)
- «٤٣» فقد التناصح وترك البنص في الله (ا)
- «٤٤» انحلالا الرابطة الدينية الاحتسائية (ا)
- «٤٥» فساد التعليم واوعظ والخطابة والارشاد (ف)
- «٤٦» فقد التربية الدينية والاخلاقية (ا)
- «٤٧» فقد قوة الجمعيات وثمره دوام قيامها (ا)
- «٤٨» فقد القوة المالية الاشتراكية بسبب التهاون في الزكاة (ا)
- «٤٩» ترك الاعمال بسبب ضعف الآمال (ف)
- «٥٠» اهمال طلب الحقوق العامة جبناً وخوفاً من التخاذل (ف).
- «٥١» غلبة التخلق بالتملق تزلفاً وصغاراً (ف)
- «٥٢» تفضيل الارتزاق الجندية والخدم الاميرية على الصنائع
- «٥٣» توم ان عظم الدين قائم في البهائم وفي كل ماسطر في كتاب (ف)
- «٥٤» معاداة العلوم العالية ارتياعاً للجهالة والسفالة (ا)
- «٥٥» التباعد عن المكاشفات والمفاوضات في الشؤون العامة (ا)
- «٥٦» الذهول عن طرق الشرك وشايمته (ا)
- ثم قال « السيد المرآتي » هذه هي خلاصات اسباب الفتور التي أوردتها  
 اخوان الجمعية وليس فيها مكررات كما يظن . وحيث كان ثقل الموجود  
 في اصول ادارة الحكومات الاسلامية دخلاهم في توليد الفتور العالم  
 خاني اضيف الى الاسباب التي سبق البحث فيها من قبل الإخوان السكرام

الاسباب الآتية اعددها من قيتل رؤس مسائل فقط حيث لو اردت تفصيلها وتشريحها لطال الامر ولخرجنا عن صدد محفلنا هذا .  
والاسباب التي سأذكرها هي اصول موارد الخلل في السياسة والادارة الجاريتين في المملكة العثمانية التي هي اعظم دولة بهم شأنها عامة المسلمين . وقد جاءها اكثر هذا الخلل في الستين سنة الاخيرة اي بعد ان اندفعت لتنظيم امورها فعطلت اصولها القديمة ولم تحسن التقليد ولا الابداع فقتشت حالها ولا سيما في العشرين سنة الاخيرة التي طاع فيها ثلثا المملكة وخرب الثلث الباقي واشرف على الضياع لفقد الرجال وصرف حضرة السلطان قوة سلطته كلها في سبيل حفظ ذاته الشريفة وسبيل الاصرار على سياسة الانفراد .

وابا سائر الممالك والامارات الاسلامية فلا تخلوا ايضا من بعض هتكة الاصول كما ان فيها احوالا اخرى اضر و امر يطول بيانها واستقصاؤها والاسباب المراد الحاقها ملخصة . هي .

### (الاسباب السياسية والادارية العثمانيتين)

«ay» . توحيد قوانين الادارة والعقوبات مع اختلاف طبائع اطراف المملكة واختلاف الاهالي في الاجناس والعادات «ا» (١)

(١) من أم الضروريات ان يحصل كل قوم من أهالي تركيا على استقلال نوعي اداري يناسب عاداتهم وطبائع بلادهم كما هي الحالة في امارات المانيا وولايات امريكا الشمالية وكما يفعله الانكليز في مستعمراتهم والروس في املاكهم .

«٥٨» تنوع القوانين الحقوقية وتشويز القضاء في الاحوال :

### المتأثلة (١)

«٥٩» التمسك بأصول الادارة المركزية مع بعد الاطراف عن العاصمة  
وعدم وقوف رؤساء الادارة في المركز على احوال تلك  
الاطراف المتباعدة وخصائص سكانها (ف)

«٦٠» التزام أصول عدم توجيه المسؤولية علي رؤساء الادارة والولاة  
عن اعمالهم مطلقاً «١» (ف)

«٦١» تشويز الادارة بعدم الالتفات لتوحيد الاخلاق والمساك  
في الوزراء والولاة والقواد مع اضطرار الدولة لاتخاذهم من  
جميع الاجناس والاقوام الموجودين في المملكة بقصد استرضاء  
الكل (ف)

(٦٢) التزام المخافة الجنسية في استخدام العمال بقصد تسر التهام  
بين العمال والاهالي وتغذر الامتزاج بينهم لتأمن الادارة  
غائلة الاتفاق عليها «ف»

(٦٣) التزام تفويض الامارات المختصة عادة ببعض البيوت كامارة  
مكة وامارات المشائر الضخمة في الحجاز والعراق والفرات لمن  
لا يحسن ادارتها لاجل ان يكون الامير منفورا ممن ولي عليهم

(١) ولذلك كانت الحالة في الدولة قبل التنظيمات الخيرية خيراً منها  
بعدها حيث كان العمال مسؤولين لدى حضرة السلطان ثم اطلق منراحمهم  
في عهدنا من كل مسؤولية الا في الافعال بل الاقوال بل الخواطر التي  
تعلق بحق السلطنة

مكروهاً عندهم فلا يتفقون معه ضد الدولة «ا»

(٦٤) التزام تولى بعض المناصب المختصة ببعض الاضاف كالشيخية الاسلامية والسر عسكرية لمن يكون منفوراً في صفه العلماء او الجند لاجل ان لا يتفق الرئيس والمروءس على أمرهم (١) «ف»

(٦٥) التمييز الفاحش بين اجناس الرعية في النعم والعزم (٢)  
(٦٦) التساهل في انتخاب العمال والمأمورين والاكثر منهم بغير لزوم وانما يقصد اعاشة العشيرة والمحاسب والمتسلقين الملحين

(٦٧) التسامح في المكافأة والمجازاة تهاونا بشؤون الادارة حسنت ام ساءت كأن ليس للملك صاحب

(٦٨) عدم الالتفات لرعاية المقتضيات الدينية كوضع نظمات مصادمة للشرع بدون لزوم سياسى مهم او مع اللزوم ولكن بدون اعتناء

(١) هكذا تكون احتياطات الحكومات العاجزة

(٢) كضم الدولة العثمانية حقوق العرب في المناصب والارتزاق من بيت المال هضماً لا نسبة فيه لانها مميزة عليهم حال كونهم ثلثي رعيتهما كلاماً من المجر كس والبشناق والاكراد والارناؤط والروم والارمن والخروات والبشار والعربكي

وكاستثناء اهل العاصمة والمجاز وغيرهم حتى بعض البيوت من الخدمة العسكرية والى تكاليف الشرعية والعرفية

وكاستثناء غير المسلمين من الخدمة العسكرية لمجرد كونهم لا يتقنون حالة الضنك التي عليها جيشها



بفهمه للامة والاعتذار لها جلباً للقناعة والرضاء : (١)

(٦٩) تضييع حرمة الشرع وقوة القوانين بالتزام عدم اتباعها وتنفيذها والاصرار على ان تكون الادارة نظامية اسماً ارادية فعلاً (٢)

(٧٠) التهاون في مجارة عادات الاهالي وأخلاقهم ومصالحهم استجلاباً لمحبتهم اقلية فوق طاعتهم الظاهرية .

(٧١) الغفلة او التغافل عن مقتضيات لزمان ومباراة الجيران وترقية السكان بسبب عدم الاهتمام بالمستقبل .

(٧٢) الضغط على الافكار المتنبهة بهصد منع نموها وسموها واطلاعها على مجاري الادارة محاسنها ومعايبها وان كان الضغط على النمو الطبيعي عبثاً محضاً ويتأتى منه الاغراء والتحفز وينتج عنه الحقد على الادارة .

(٧٣) تمييز الاسافل فضلاً واخلاقاً وعلماً وتحكيمهم في الرقاب الحرة وتبسيطهم على اصحاب المزايا وهذا التهاون بشأن ذوي الشؤون يستلزم تسفل الادارة .

(١) كاستخدام انبيود قابضي مال اي ائماء صناديق وقابضي اعشار السوائم وفي ذلك عدم رعاية المذاهب التي تستوجب ان لا تسقط الزكاة عن الدافعين وكاستخدام قضاة برسوم او برواتب جزئية جداً .

(٢) تعطيل بعض احكام الشرع كاف لحرق حرمة . واما الاحكام النظامية فمع كثرتها البالغة عشرات الوف قضايا لم ينفق الى الآن اجراء شيء منها الا بعض ما يتعلق بسلب الاموال

(٧٤) ادارة بيت المال ادارة اطلاق بدون مراقبة وخزاف بدون موازنة واسراف بدون عتاب واتلاف بدون حساب حتى صارت المملكة مديونة للاجانب بدون ثقله توفي بلاذاً وراقاً بآودما وحقوقاً.

«٧٥» ادارة المصالح المهمة السياسية والملكية بدون استشارة اربعة ولا قبول مناقشة فيها وان كانت ادارة مشهودة انضرة في كل حكمة وسكون .

«٧٦» ادارة الملك ادارة مداراة واسكات للمطعين على معايبها حذراً من ان ينقثوا ما في الصدور فتعلم العامة حقائق الأمور والعامة من اذا علموا قالوا وأذا قالوا فعلوا وهناك الطامة الكبرى .

«٧٧» ادارة السياسة الخارجية بالتزلف والارضاء والمحابات بالحقوق والرشوه بالامتيازات والنقود تبذل الادارة ذلك للجيران بمقابلة تعاميمهم عن المشاهد المؤلمة التخريبية وصبرهم على الروائح النتنة الادارية . ولولا تلك المشاهد والروائح لما وجد الجيران وسيلة للضغط مع ما القاه الله بينهم من العداوة والبغضاء الى يوم القيامة .

ثم قال ( السيد القزافي ) ان بعض هذه الاسباب التي ذكرتها هي امراض قديمة ملازمة لادارة الحكومة العثمانية منذ نشأتها او منذ قرون وبعضها اعراض وقعية تزول بزوال تخلفها وربما كان يمكن الصبر عليها لولا ان الخطر قرب والماذ بالله من القلب كما اشار اليه الاستاذ الرئيس

في خطابه الاول «١»

ثم قال انه ويلتحق بهذه الاسباب بعض اسباب شتى أفصلها بعد تعدادها الحاقا بالخلاصات . وهي



### ﴿ أسباب شتى ﴾

(٨٧) عدم تطابق الاخلاق بين الرعية والرعاة

(٨٩) الفرارة أي الفغلة عن ترتيب شؤون الحياة .

(٨٠) الفرارة عن لزوم توزيع الاعمال والاوقات

(٨١) الفرارة عن الاذعان للاتقان

(٨٢) الفرارة عن موازنة القوة والاستعداد

(٨٣) ترك الاعتناء بتعليم النساء

«٨٤» عدم الالتفات للكفاءة في الزوجات

(١) اشار حضرة الرئيس وهو الاستاذ المكي في خطابه الاول للحالة السيئة في الحجاز من فقد الامن في بلد الله الامين . والجور الفظيع الذي يقع على أهل الحرمين وزوارهما من تنازع السلطات الثلاث الامارة والولاية والعسكارية وغير ذلك من الاحوال التي لا تطاق وصار يتشكى منها عامة الحجاج لا سيما الداخلين تحت سلطة الاجانب وهم السواد الاعظم من المسلمين ولا غرو ان هذه الحال تستدعيهم لان يدعوا حكوماتهم للمداخلة في شؤون ادارة الحجاز لاجل حصولهم على الامن والراحة وحينئذ لا قدر الله يتقانى الغرب دون حفظ بيضة الاسلام كما تقاتوا قتيلا وجديهم في دفع الصليبين عن المسجد الاقصى .

«٨٥» الخور في الطبيعة اي سقوط الهمة

«٨٦» الاعتزال في الحياة والتواكل

اما عدم التطابق في الاخلاق بين الرعاة والرعية فله شأن عظيم كما يظهر للتأمل المدقق في تاريخ الامم من أن اعظم الملوك الموقنين والقواد الفاتحين كالاسكندرين وعمر وصلاح الدين « رضي الله عنهما » وجنكيز والفتح وشر لكان الالماني وبطرس الكبير وبونايرت لم يفوزوا في تلك العظام الا بالعزائم الصادقة مع مصادقة تطابقهم مع رعاياهم وجيوشهم في الاخلاق والمشارب تطابقا تاما بحيث كانوا رؤسا حقا لتلك الاجسام لا كراس جل على جسم ثور او بالعكس . وهذا التطابق وحده يجعل الامة تعتبر رئيسها رأسها فتتفاني دون حفظه ودون حكم نفسها بنفسها حيث لا يكون لها في غير ذلك فلاح أبدا كما قال الحكيم المتنبى

انما الناس بالملوك وهل يفلح عرب ملوكها عجم

وبما لاخلاف فيه أن من ام حكمة الحكومات ان تتخلق باخلاق الرعية وتتحد معها في عوائدها ومشاربها ولو في العوائد الغير مستحسنة في ذاتها . ولا أقل من ان تجاري الحكومة الاجنبية اخلاق الرعية ولو تتكلفا وقتنا الى ان توفق لاجتذابهم الى لغتها فاخلاقها فجنسيتها كما فعل الامويون والعباسيون والموحدون وكما تهتم به الدول المستعمرة الافريقية في هذا العهد وكما فعل جميع الاعانب الذين قامت لهم دول في الاسلامية كال يويه والسنجوقيين والايوبيين والنوريين والامراء الجراكسة و آل محمد علي فانهم ما لبثوا ان استمروا وتخلقوا باخلاق العرب وامتزجوا بهم وصاروا جزءا منهم وكذلك المغول التاتار صاروا فرسا وهنودا فلم يشذ

في هذا الباب غير المقول الا تراك أي الثمانين فانهم بالعكس يفتخرون بحفاظتهم على غيرية رعايهم لم فلم يسموا باستراكم كما انهم لم يقبلوا ان يستعربوا والمتأخرون منهم قبلوا أن يفرنسوا او يتألفوا . ولا يعقل لذلك سبب غير شديد بنفهم للعرب كما يستدل عليه من اقوالهم التي تجري على ألسنتهم مجرى الامثال في حق العرب كاطلاقهم على عرب الحجاز « ديلنجي عرب » اي العرب الشاذبين واطلاقهم على المصريين « كور فلاح » بمعنى الملاحين الاجلاف و « عرب جنكنه سي » أي نور العرب و « قبطي عرب » أي النور المصريين . وقولهم عن عرب سوريا « نه شامك شكري ونه عرك يوزي » أي دع الشام وسكرياتها ولا تروجه العرب وتعيدهم بلفظة « عرب » عن الرقيق وعن كل حيوان اسود وقولهم « يس عرب » أي عرب قدر و (عرب عقلي) أي عقل عربي أي صغير و (عرب طبعي) أي ذوق عربي أي قسود و (عرب چكه سي) أي حنك عربي أي كثير المزود وقولهم (بوني يارسم عرب اولهيم) أي ان فعلت هذا اكون من العرب وقولهم (نرده عرب نرده طنوره) أي أين العرب من الطنور .

هذا والعرب لا يبالغونهم على كل ذلك سوى بكمالين الاولى هي قول العرب فيهم (ثلاث خلقن للجهنم والفساد القمل و الترك والجراد) والسكلة الثانية تسميتهم بالاروام كناية عن الريبة في اسلاميتهم . وسبب الريبة ان الا تراك لم يخدموا الاسلامية بغير اقامة بعض جوامع لولا حظ نفوس ملوكهم بذكر اسمائهم على منابرهم لم تقم . وانهم باقوا الاسلام بالطاعة العمياء للكبراء وبخشية الفلك ابى المصائب وباحترام

مواقف الثيرات (اوجاقات) فزادوا بذلك بلات في طين الخرافات  
ثم قال (السيد الفراقي) أرجو المذرة من المولى الرومي لانه يعلم اني  
ما افطمت ولولا الضرورة الدينية التي يعلمها لما صرحت والناصح للغيور  
من يبكيك لا من يضحكك

قال (الاستاذ الرئيس) ان اخانا السيد الفراقي خطيب قوال وفارس  
جوال والابحاث التي أشار اليها ذات ذبول طوال مع ان اليوم قد قرب  
وقت لزوال فوعدنا غدا ان شاء المولى المتعال

### الاجتماع الثامن

يوم الخميس الخامس والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦

في صباح ذلك اليوم انتظمت الجمعية وقرأ البليغ الاسكندري  
خبط اليوم السابق على العادة المألوفة وأذن الاستاذ الرئيس للسيد  
الفراقي باتمام بحثه .

فقال « السيد الفراقي » ان من أعظم اسباب الفتور في المسلمين  
غراتهم اي عدم معرفتهم كيف يحصل انتظام المعيشة لانه ليس فيهم  
من يرشد الى شيء من ذلك بخلاف الامم السائرة فان من وظائف خدمة  
الاديان عندهم رفع الفزارة اي الارشاد الى الحكمة في شؤون الحياة .  
والاقوام الذين ليس عندهم خدمة دين او البشراذم الذين لا ينتمون لخدمة  
دينهم فمستقنون عن ذلك بوسائل اخرى من نحو التربية المدرسية والاخذ  
من كتب الاخلاق وكتب تدبير المنزل ومفصلات فن الاقتصاد والتواريخ

المتقنة والرومانات الاخلاقية والتمثيلية اي كتب الحكايات الوضعية .  
ونحو ذلك مما هو مقود بالكلية عند غير بعض خاصة المسلمين .

على ان الخاصة السالمين من الفرارة علما لا يقوون غالباً علي العمل  
بما يعلمون لاسباب شتى منها بل اعظمها جهالة النساء المفسدة للنشأة الاولى  
وقت الطفولية والصبوة ومنها عدم التمرن والالفة « ١ » ومنها عدم مساعدة  
الظروف المحيطة بهم للاستمرار على نظام مخصوص في معيشتهم

ثم قال لا ارى لزوما للاستدلال على استيلاء الفرارة علينا لانها مدركة  
مسلمة عند الكافة وهي ما ينطوي تحت اجوتنا عند التسائل عن هذه  
الحال بقولنا ان المسلم مصاب وان الله اذا احب عبداً ابتلاه وان اكثر  
اهل الجنة البله وان حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه وان غيرنا  
مستدرجون وانهم كلاب الدنيا وانهم ظاهراً من الحياة الدنيا وانهم في  
غفلة عن الموت وغفلة عن ان الدنيا شاخت .

ثم قال فمن ( الفرارة ) في طبقاتنا كافة من الملوك الى الصماليك انما  
لا نرى ضرورة للاتقان في الامور وقاعدتنا ان بعض الشيء يعني عمن  
كله والحق ان الاتقان ضروري للنجاح في اي امر كان بحيث اذا لم  
يكن مستطاعاً في امر يلزم ويتحتم ترك ذلك الامر كلياً والتحول عنه الى  
غيره من المستطاع فيه ابقاء حق الاتقان .

ومن ( الفرارة ) توهمنا ان شؤون الحياة سهلة بسيطة فنظن ان العلم  
بالشيء اجمالاً ونظرياً بدون تمرن عليه يكفي للعمل به فيقدم احبنا مثلاً

(١) كما يترني اولاد اكثر لمراتنا على ايدي اللالات او الخادمايت

وما ادراك تلك الحيوانات .

على الأمانة بمجرد نظره في نفسه انه عاقل مدبر قل ان يعرف ما هي  
 الادارة علماً ويتمرن عليها عملاً ويكتسب فيها شهرة تعينه على القيام بها .  
 ويقدم الآخر منا على الاختراف مثلاً يبيع الماء للشرب بمجرد ظنه  
 ان هذه الحرفة عباره عن حمله قربة وقدحاً وتعرضه للناس في تجمعاتهم  
 ولا يرى لزوماً لتلقي وسائل ائتمان ذلك عن يرشده مثلاً الى ضرورة  
 النظافة له في قربته وقدحه وظواهر هيئته ولباسه وكيف يحفظ برودة  
 مائه وكيف يستبرقه ويوم بصفائه ليشتهي به ومتى يغلب العطش يقصد  
 التجمعات ويتخبرى منها الخالية له عن المزاحون وكيف يتزلف للناس  
 ويوم بلسان حاله انه محترف بالاسقاء كفاً عن السؤال الى نحو هذا من  
 دقائق ائتمان الصنعة المتوقف عليها نجاحه فيها وان كانت صنعة بسيطة  
 حقيرة .

ومن ( الفرارة ) ظننا ان الكياسة في ( ادري واقدر ) جواباً للنفس  
 في مقاصد كثيرة شتى والحقيقة ان الكياسة لا تحقق في الانسان الا في  
 فن واحد فقط يتولع فيه فيتنه حق الايمان كما قال تعالى ( وما جعل الله  
 لرجل من قلوبين في جوفه ) فله قل من يتخصص بفن واحد ثم يجاوب  
 نفسه عن كل شيء غيره ( لا أدري لا اقدر ) لان الاول يتكلف اعمالاً  
 لا يحسنها فتفسد عليه كلها والثاني يتخبرى لكل عمل لازم له من يحسنه  
 فتنتظم اموره ويهتأ عيشه .

فالملك مثلاً وظيفته النظارة العامة وانتخاب وزير يثق باخلاقه ويعتمد  
 على خبرته في انتداب بقية الوزراء والسيطرة عليهم في الكليات فالملك  
 سعيه كان عاقلاً حكيماً لا يعتمد على ائتمان اكثر من وظيفته المذكورة .



فالمك إذا تقرر وتنزل للتداخل في امور السياسة او الادارة الملكية او الامور الحربية أو القضاء فلا شك انه يكون كرب بيت يداخل طباعه في مهته ويشارك بستانه في صنعة فيفسد طعامه ويور بستانه فيشتكي ولا يدري ان آفته من نفسه .

ومن ( الفرارة ) اللوث في الامور اى تركها بلا ترتيب والحكمة قاضية على كل انسان ولو كان زاهدا منفردا في كف جبل فضلا عن هائس رعية أو صاحب عائلة ان يتخذ له ترتيبا في شؤونه وذلك بأن يرتب .  
اولاً اوقاته حسب اشغاله ويرتب اشغاله حسب اوقاته والشغل الذي لا يجده له وقت كافيا يمله بالكلية أو يفوضه لمن يفي حق القيام به عنه .  
ثانياً يرتب نفقاته على نسبة المضمون من كسبه فان ضاق دخله عن المبرم من خرجه يغير طرز معيشته ولو بالتحول مثلا من بلدة الغالية الاسعار او التي مظهره فيها يمنعه من الاقتصاد الى حيث يمكنها ترتيبها على نسبة كسبه .

ثالثاً يرتب تقليل غائلة عائلته عند اول فرصة ملاحظا اراحة نفسه من الكد في دور العجز من حياته فيربي اولاده ذكورا واناثا على صورة ان كلا منهم متى بلغ اشدده يمكنه ان يستغنى عنه بنفسه معتمدا على كسبه الذاتي ولو في غير وطنه .

رابعا يرتب اموره الادبية على نسبة حالته المادية اعنى يرتب اموره الدينية ولذاته الفكرية وشهواته الجسمية ترتيبا حسنا فلا يحمل نفسه منها مالا تطيق الاستمرار عليه .

خامساً يرتب ميله الطبيعي للسجد والتعالي على حسب ايمته اده الحقيقي

فلا يترك نفسه تتناول الى مقامات ليس من شأن قوته المادية ان يياها  
 إلا بمحض الحظ اي تصدف. وخلاصة البحث ان الفرارة من اقوي اسباب  
 الفتور وقد اطلت في توصيفها وايضاها لئلا كد عند السادة الاخوان ان  
 ازالة اسباب الفتور الشخصي ليس من عقيات الامور .  
 ثم قال ان لاخلال اخلاقنا سبب مما آخر ايضا يتعلق بالنساء وهو  
 تركهن جاهلات على خلاف ما كان عليه اسلافنا حيث كان يوجد في  
 فساتنا كأم المؤمنين عائشة رضي الله عنها التي اخذنا عنها نصف علوم  
 ديننا وكلمات من الصحايات والتابعيات راويات الحديث والمنفقات فضلا  
 عن الوف من العالمات والشاعرات اللات في وجودهن في العهد الاول  
 بدون انكار حجة دامة ترغم انفس غيرة الذين يزعمون ان جهل النساء  
 لحفظ لغتفن فضلا عن انه لا يقوم لهم برهان على ما يتوهمون حتى يصح  
 الحكم بان العلم يدعو للفجور وان الجهل يدعو للعفة نعم ربما كانت العالمة  
 اقدر على الفجور من الجاهلة ولكن الجاهلة اجسر عليه من العالمة ثم ان  
 ضرر جهل النساء وسوء تأثيره في اخلاق البنين والبنات امر واضح غني  
 عن البيان فلما سوء تأثيره على اخلاق الازواج فيه بعض خفاء يستلزم  
 البحث فاقول .

ان الرجال ميالون بالطبع لزواجهم والمرأة اقدر مطلقاً من الرجل في  
 ميدان التجاذب للاخلاق ولا يتوهم عكس ذلك الا من استحکم فيه تعزير  
 زوجته له بأنها ضعيفة مسكينة مسخرة لارادته حال كون حقيقة الامرانها  
 قابضة على زمامه تسوقه كيف شاءت وبعبير آخر يفره انه امامها وهي  
 قبيحة فيظن انه قائد لها والحقيقة التي يراها كل الناس من حولها دونه انها

انه تمشي وراءه بصفة سائق لا تابع وما قدر قدردها النساء مثل الشريعة  
الاسلامية حيث امرت بالحجب والحجر الشرعيين حصراً لسلطتهم  
وفرضت لتدبير المنزل فأمرت باحتجابهن احتجاباً محدوداً بعدم ابداء  
الزينة للرجال الاجانب وعدم الاجتماع بهم في خلوة او غير لزوم . وامرت  
باستقرارهن في البيوت الالهة ولا شك ان ما وراء هذه الحدود الا  
فتح باب الفجور وما هذا التحديد الا مرحة بالرجال وتوزيعاً لوظائف الحياة  
والصينيون وهم اقدم البشر مدنية التزموا تصغير ارجل البنات  
بالضغط عليها لاجل ان يعسر عليهن المشي والسعي في افساد الحياة  
الشريفة ذاك الشرف الذي هو من اهم مقاصد الشرقيين بخلاف الغربيين .  
الذين لا يهمهم غير التوسع في الماديات والملذات  
وقد امرت الشريعة برعاية الكفاءة في الزوج وذلك ايضاً مرحة  
بالرجال واكثر الأئمة المجتهدين اغفلوا لزوم تحريم الكفاءة في جانب  
المرأة للرجل واوجبوا ان يكون هو فقط كفواً لها كي لا تهلكه بفخارها  
وتحكها على ان لرعاية الكفاء في المرأة للرجل ايضاً موجبات عائلية مهمة  
منها التخير للاستسلام والتخير لتربية النسل وللتساهل في ذلك دخل عظيم  
في انحلال الاخلاق في المدن لان التزوج بمجهولات الاصول او الاخلاق  
او بسافلات الطبائع والعادات او الفرييات جنساً او الرقيقات مفاسد شتى  
لان الرجل ينجر طوعاً او كرها لاخلاق زوجته فان كانت سافلة يتسفل  
لا محالة وان كانت غريبة بغضة في اهله وقومه وجرت لموالاة قومها  
والتحق باخلاقهم ولا شك ان هذه المفسدة تستحكم في الاولاد اكثر  
من الأزواج .

وربما كان أكبر مسبب لاخلال الاخلاق الامراء من المسلمين اتام  
 من جهة الامهات والزوجات السافلات حيث كيف يجي من امرأة  
 نشأت سافلة رقيقة ذليلة (١) ان تترك بعلمها وهو في الغالب أطوع لها من  
 خلخالها ان يجيب داعي شهامة او مروءة او ان تقرر في رؤس صيتها  
 اميالا سامية او تحمسهم على اعمال خطرة كالا لا تفعل ذلك ابداً انما  
 تفعله الشريقات اللات تجدن في انفسهن عزة وشهامة (٢) . وهذا هو  
 سر ان اعظم الرجال لا يوجدون غالباً الا من ابنا وبعول نسوة شريقات  
 او بيوت قروية وهذا هو سبب حرص امراء العرب والافرنج على شرف  
 الزوجات .

ثم قال ( السيد الفراتي ) ايضاً واني ارى ان هذا الفتور بالغ في غالب  
 اهل الطبقة العليا من الامة ولا سيما في الشيوخ مرتبة ( الخور في الطبيعة )  
 لاننا نجدهم ينتقصون انفسهم في كل شي ويتقاصرون عن كل عمل ويحجمون  
 عن كل اقدام ويتوقفون الحية في كل امل . ومن اقبح آثار هذا الخور  
 فظرم الكمال في الاجانب كما ينظر الصبيان الكمال في ابائهم ومعلمهم  
 فيندفعون لتقليد الاجانب واتباعهم فيما يظنون رقة وظرافةً وعمدناً  
 وينخدعون لهم فيما يشنونهم به كاستحسان ترك التصلب في الدين والافتخار  
 به ففهم من يستحي من الصلاة في غير الخلوات . وكاهمال التمسك بالمعادات  
 (١) كالكرجيات الارمنيات والرققات الجرسيات امهات اكثر  
 الامراء وزوجاتهم .

(٢) كبنات بيوت المجد الحريصات على الفخر وبنات اهل البادية والقرى  
 والبايات النفوس

القومية فمنهم من يستحي من عمامته . وكالبعد عن الاعتزاز بالمشيرة كان قومهم من سقط البشر . وكنبذ التحزب للرأي كأنهم خلقوا قاصرين . وكالغفلة عن اثار الاقربين في المنافع . وكالقفود عن التناصر والتراحم بينهم كي لا يشم من ذلك رائحة التعصب الديني وان كان على الحق الى نحو ذلك من الخصال الذميمة في أهل الخور من المسلمين الحميدة في الاجانب لان الاجانب يوهون عليهم بانهم يحسنون التحلي بها دونهم

وهؤلاء الواهنة يحق لهم ان تشق عليهم مفارقة حالات الفوها عمرهم كما قد يألف الجسم السقم فلا تلذ له العافية فانهم منذ نعومة اظفارهم تعلموا الادب مع الكبير يقبلون يده او ذيله او رجله والفوا الاحترام فلا يدوسون الكبير ولو داس رقابهم والفوا الثبات ثبات الاوتاد تحت المطارق والفوا الاتقياد ولو الى المهالك والفوا ان تكون وظيفتهم في الحياة دون الثبات ذاك يتناول وهم يتقاصرون ذاك يطلب السماء وهم يطلبون الارض كأنهم للموت مشتاقون . وهكذا طول الالفة على هذه الخصال قلب في فكرهم الخقائق وجعل عندهم المخازي مفاخر فصاروا يسمون التصاغر ادبا والتذلل لطفا والتملق فصاحة واللكنة رزاة وترك الحقوق سماحة وقبول الاهانة تواضعا والرضاء بالظلم طاعة كما يسمون دعوى الاستحقاق غرورا والخروج عن الشأن الذاتي فضولا ومد النظر الى الغد املا والاقدام تهورا والحمة حماقة والشهامة شراسة وحرية القول وقاحة وحب الوطن جنونا .

ثم قال وایعلم ان الناشئة الذين تمعد الامة آمالها باجلالهم عسى

يصدق منها شيئاً وتعلق الاوطان بجمال همهم عاسم يأتون فعلاهم  
 أولئك الشباب ومن في حكمهم المحمديون المهديون الذين يقال فيهم ان  
 شباب رأى القوم عند شباههم الذين يفتخرون بدينهم فيحرصون على  
 القيام ببيانهم الاساسية نحو الصلاة والصوم ويتجنبون مناهية الاصلية نحو  
 الميسر والمسكرات الذين لا يقصرون بناء قصور الفخر على عظام تخرها  
 الدهر ولا يرضون ان يكونوا حلقة ساقطة بين الاسلاف والاخلاف  
 الذين يعملون انهم خلقوا احرارا فأيون الذل والاسارة . الذين يودون  
 ان يموتوا كراما ولا يحيون لآما . الذين يجهدون ان ينالوا حياة رضية  
 حياة قوم كل فرد منهم سلطان مستقل في شؤونه لا يحكمه غير الدين  
 وشريك امين لقومه يقاسمهم ويقاسمونه الشقاء والهناء وولد بار لوطنه  
 لا يخل عليه بجزء طفيف من فكره ووقته وماله . الذين يحبون وطنهم  
 حب من يعلم انه خلق من ترابه . الذين يمشقون الانسانية ويعلمون  
 ان البشرية هي العلم والبيهيمية هي الجهالة . الذين يعتبرون ان خير الناس  
 انفعهم للناس . الذين يعرفون ان القنوط وباء الآمال والتردد وباء  
 الاعمال . الذين يفتقرون ان القضاء والقدر هما السعي والعمل . الذين  
 يوقنون ان كل ما على الارض من اثر هو من عمل امثالهم البشر فلا  
 يتخيلون الا المقدرة ولا يتوقعون من الاقدار الا خيرا

واما الناشئة المتفرجة افلا خير فيهم لانفسهم فضلا عن ان  
 ينفعوا اقوامهم واطنانهم شيئاً وذلك لانهم لا اخلاق لهم تجاذبهم الاهواء  
 كيف شاءت لا يتبعون مسلكا ولا يسرون على ناموس متطوره  
 لانهم يخفون الحكمة فيفتخرون بدينهم ولكن لا يعملون به تمازجا

وكلا (١) ويرون غيرهم من الامم يتباهون باقوامهم ويستحسنون عاداتهم ومميزاتهم فيميلون لمناظرتهم ولكن لا يقوون على ترك التفرنج كأنهم خلقوا اتباعاً (٢) ويمجدون الناس يشقون اوطانهم فيندفعون لقتشه بهم في التشبيب والاحساس فقط دون التثبت بالاعمال التي يستوجبها الحب الصادق . والحاصل ان شؤون الناشئة المتفرجة أيضاً لا تخرج عن تذبذب وتلون ونفق يجمعها وصف لاخلق والواهة خير منهم لانهم متمسكون بالدين ولوراء وبالطاعة ولو عمياء على انه يوجد في المتفرجة افراد غيورون كالراسخين من احرار الا تترك المتهبين غيرة يتضي احترام مزيتهم .

ثم قل ( السيد الفراقي ) ان الخور المجوث فيه علة معدية تسرى من الشيوخ الى الشباب ومن الطبقة العليا الى العامة وايت الشيوخ والكبراء يرضون بما كتبه الله عليهم من الذلة والمسكنة والخلو وسقوط الهمة

(١) اكبر ما يشق عليهم ويتكاسلون عنه الصلاة التي هي عماد الدين .  
ولخطابهم بلسانهم فنقول ان الطهارة والوضوء هما عين ( التوايت ) او بعضه وثمان بدقيقتين او ثلاث وافعال الصلوة هي عين ( الجنستيك ) واكمل منه لانها موزعة ولا تستغرق الركعة منها اكثر من دقيقة فاطول صلاة تطول عشرة دقائق . بناء عليه فليك على نفسه من يقصر نشاطه عن الصلاة والصوم اللذين لولم يكن فيهما حكمة غير انها شعار يعرف بها المسلم لخواه لكفي (٢) هذه حكمة الشرع في حظره ترك سنة الاسلاف وتقليد الاغيار ولو في اللباس وهذه الامم الافرنجية تنفر من التقليد حتى في القياسات والموازين .





وقام وتبادل مع القاضل الشامي والبلغ الاسكندري المقام .  
 قال ( الاستاذ الرئيس ) ان مباحث الجمعية قد استوفت حقها وكفاني  
 السيد الفراقي تلخيص اسباب الفتور منها ولا أرى لزوماً لتلخيص بقية  
 المباحث الدينية .

وقد أعطاني اخونا المدقق التركي رئيس لجنة القانون ( السانحة ) التي  
 وضعتها اللجنة مطبوعة في نسخ على عدد الاخوان توزع عليهم فيطالعوها  
 كل منهم ويدققها قبل وضعها في اجتماعنا غداً في موقع المذاكرات  
 حيث يبحث فيها قضية ققضية بدون جزاف واما اليوم فقد حل اوان  
 الانصراف

بادر ( السيد الفراقي ) وفرق على كل واحد من أعضاء الجمعية نسخة  
 من سانحة القانون فأخذوها وتفرقوا



### الاجتماع التاسع

يوم السبت السابع والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦  
 في صباح اليوم المذكور انمقدت الجمعية وقرأ كاتبها السيد الفراقي  
 ضبط مفاوضات اليوم السابق حسب الاصول المرعية .  
 قال ( الاستاذ الرئيس ) أننا قرأ اليوم قانون الجمعية . علم الاخوان  
 من مطالعة السانحة التي وضعتها اللجنة ان هذا القانون هو الآن في حكم  
 قانون موقت الى ان تتشكل الجمعية الدائمة ان شاء الله وتزاول وظائفها  
 فهي تعيد النظر فيه وتعني بتطبيقه على الموجبات والتجربات ثم تعرض

على الجمعية انعامه التي سيأتي ذكرها فيه فاذا امضته صار حينئذ قانوناً راسخاً  
فلنقرأ الآن قضايا القانون ققرةً فقرةً حتى اذا كان لاحد الإخوان  
ملاحظة على بعض الفقرات منه فليدها عند قراءتها وبعد المناقشة اما تقبل  
او ترد أو تعدل بالاكثرية وعلى كل حال تضبط المناقشة في سجل  
مخصوص يكون كشرح للقضايا يرجع اليه عند اللزوم

ثم امر (الاستاذ الرئيس) بقراءة سائحة القانون فقرأت وجرى على  
بعض القضايا وبعض الفقرات منها مناقشات وتولى المدقق التركي رئيس  
اللجنة اعضاء الايضاحات اللازمة عن المقاصد التي لاحظتها اللجنة فيه فقبل  
اكثر قضاياها وعدل بعضها وضبطت المناقشات على حدة

وقد استغرقت مباحث القانون جلسة ذلك اليوم وكذلك جلسة  
الاجتماع العاشر المنعقد يوم الاحد الثامن والعشرين من الشهر وجلسة  
الاجتماع الحادي عشر المنعقد مساء الاحد اي ليله الاثنين



### الاجتماع الثاني عشر

يوم الاثنين التاسع والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦

في صباح اليوم المذكور انتظمت الجمعية حسب معتادها  
امر (الاستاذ الرئيس) بقراءة القانون الذي تقرر في الاجتماعات  
الثلاث السابقة متاً مجرداً فقرأ وهذه رته .



## ﴿ قانون جمعية تعليم الموحدين ﴾

### « المقدمة »

قد تقرر في الجمعية المنعقدة في مكة المكرمة في ذي القعدة سنة ست عشرة وثلاثمائة والفر المسماة ( جمعية أم القرى ) النتائج الآتية

- (١) المسلمون في حالة فتور مستحكم عام
  - (٢) يجب تدارك هذا الفتور سريعاً والا فتحتل عصبيتهم كلياً
  - (٣) سبب الفتور تهاون الحكماء ثم العلماء ثم الامراء
  - (٤) جرثومة الداء الجهل المطلق
  - (٥) اضر فروع الجهل الجهل في الدين
  - (٦) الدواء هو اولا تنوير الافكار بالتعليم وثانياً ايجاد شوق للترقي في ربوس الناشئة
  - (٧) وسيلة المداواة عقد الجمعيات التعليمية القانونية
  - (٨) المكلفون بالتدبير هم حكماء ونجباء الامة من السراة والعلماء .
  - (٩) الكفاءة لازالة الفتور بالتدريج موجودة في العرب خاصة
  - (١٠) يلزم تشكيل جمعية ذات مكانة ونفوذ في دائرة القانون الآتي
- البيان باسم (جمعية تعليم الموحدين)

## ﴿ الفصل الاول ﴾

### في

### « تشكيل الجمعية »

### قضية « ١ »

تشكل الجمعية من مائة عضو منهم عشرة عاملون وعشرة مستشارون  
وثمانون فخريون ويرتبط بالجمعية أعضاء محسوبون لا يتعين عددهم .

### قضية «٢»

- يجب ان يكون الاعضاء كلهم متصفين بست صفات عامة وهي
- (١) سلامة الحواس وكون السن بين الثلاثين والستين ابتداء
  - (٢) الاسلامية من اي مذهب كان من مذاهب اهل القبلة
  - (٣) العدالة بحيث يكون غير متجاهر بمصية شرعية اجماعية ولا متلبس  
او معروف بخلة منافية للمروءة
  - (٤) المزية بعلم او جاه او ثروة «\*»
  - (٥) الكتابة بانقان في لغة ما ولو عامية
  - (٦) النشاط بان يكون ذا همة وتجدد وحمية
- قضية «٣»

يشترط في الاعضاء العاملين والمستشارين زيادة اربع صفات على  
ما سبق وهي .

- (١) المقدرة عن التكلم والكتابة بالعربية .
- (٢) امكان الاقامة ثمانية اشهر في مركز الجمعية وهي ماعدا ذالمنجة  
ومحرما وصفر وشهر ربيع الاول .
- (٣) تفرغ العاملين للحضور في نادي الجمعية اربع ساعات في كل يوم  
ماعدا الجمعة والاعياد .

«\*» ليس المقصود من الثروة ذاتها بل اعانتها صاحبها على بعض  
الاخلاق الشريفة .

(٤) تفرغ المستشارين لحضور جلسة يوم واحد في كل اسبوع.

قضية «٤»

يشترط في الاعضاء المنخرين زيادة ثلاث صفات وهي .

(١) المقدرة على الكتابة في احدى اللغات الاربع وهي العربية والتركية والفارسية والاوردية

(٢) الاستعداد لمراعاة الجمعية باحدى هذه اللغات في كل شهر مرة

بمقالة او رسالة أو فصل من تأليف يقترح موضوعه من قبل الجمعية او هو يتخيره او الجمعية تستصوبه وتقرره

(٣) الاذعان لانتقادات وتنقيحات الجمعية وتصحيحها (١)

قضية «٥»

تشكل جمعية عامة في كل سنة مرة في اوائل ذي القعدة يدعى اليها جميع الاعضاء حتى المحتسبون فيحضرها الاعضاء الماملون مطلقاً ومن شاء من الباقيين .

قضية (٦)

الجمعية العامة بالمذاكرة والانتخاب الخفي والاكثرية المطلقة تميز أولاً المترشحين للهيئة العاملة ثم المترشحين للهيئة الاستشارة .

قضية (٧)

(١) قضية مؤقتة

يتبدى تشكيل الجمعية حسباً يتسهل للمؤسس وهو يرأسها مؤقتاً وله ان ينوب عنه من شاء وعند ما يبلغ عدد الاعضاء المكتتبين قدراً كافياً يجمعهم لينتخبوا الهيئة العاملة والهيئة الاستشارة .

الميثان العاملة والمستشارة تجتمعان وبالمذاكرة واكثرية الثلثين تميزان اولاً المترشحين منهم للرياسة ولنيابة الرياسة وللكتابة الاولى وللكتابة الثانية ولافاة المال ثم تنتخبان من المترشحين رئيساً لاجل سنة ونائب رئيس لاجل سنتين وكاتباً اول لاجل ثلاث سنين وكاتباً ثانياً وأمين مال لاجل اربع سنين

#### فضية ( ٨ )

الميثان العاملة والمستشارة يدققون صفات الذين يراد ان يكونوا من الاعضاء المخربين أو المعتنبيين ثم بالانتخاب الخفي والاكثرية المطلقة يقبلون أو يردون

#### فضية ( ٩ )

للبيتين العاملة والمستشارة أن يرفعوا صفة المضوية عن يعلم وقوع حالة منه تستوجب ذلك وتحقق خفياً وتصدق باكثرية الثلثين .

#### فضية ( ١ )

الجمعية العامة تقوم باربع وظائف وهي .

( ١ ) تدقيق اجمالي على جميع الاعمال التي اجرتها الجمعية في السنة الماضية

( ٢ ) تدقيق حساباتها الماضية .

( ٣ ) تقرير ما يلزم التثبت به من الاعمال الكبيرة في السنة المستقبلية

( ٤ ) . تقرير نفقات السنة القابلة .

#### فضية ( ١١ )

المركز الرسمي للجمعية مكة المكرمة ولها شعبات في القسطنطينية

ومصر وعدن وحائل والشام وتقليس وطهران وخبوه وكابل وكلكتة  
ودهلي وسنكاپور وتونس ومراكش وغيرها من المواقع المناسبة

### قضية (١٢)

يكون تشكيل الشعبات على غلط تشكيل الجمعية المركزية مصفرا  
وتكون مرتبطة تماماً بالجمعية فيما عدا مالياتها وجزئيات امورها فان لها  
الخيار ان تكون مستقلة المالية والادارة

### قضية (١٣)

تشكل الشعبات على التراخي ويعطي للبعض المناسب الموقع منها  
هيئة تصلح معها لان تتخذ عند ميسر الحاجة هي المركز الاصلي (١)

### ﴿ الفصل الثاني ﴾

في

### ( مباني الجمعية )

### قضية (١٤)

الجمعية لا تتداخل في الشؤون السياسية مطلقاً فيما عدا ارشادات  
واخطارات بمسائل اصول التعليم وتعميمه .

### قضية (١٥)

ليس من شأن الجمعية ان تكون تابعة او مرتبطة بحكومة مخصوصة على

### (١) ﴿ قضية موقته ﴾

المركز يكون في السنين الاولى للجمعية في بور سعيد او الكويت ثم ينتقل  
الى مكة بعد الرسوخ او عند اقامة مراكش وافغان وايران وغيرها وكالات  
سياسية لها في مكة وعلى كل حال يكون للجمعية يد قوية في مكة ولوخية.

انها تقبل المعاونة او المعاودة من قبل السلاطين العظام والامراء النخام  
المستقلين والتابعين بصفة حماة فخرين

### قضية (١٦)

لا تنتسب الجمعية الى مذهب او شيعة مخصوصة من مذاهب وشيع  
الاسلام مطلقا .

### قضية (١٧)

توفق الجمعية مسلكها الديني على المشرب الساني المعتدل .  
وعلى نبذ كل زيادة وبدعة في الدين . وعلى عدم الجدل فيه الا  
بالتي هي احسن .

### قضية (١٨)

يكون شعار الجمعية القولى ( لا نعبد الا الله ) وشعارها الفعلى التزام  
( المصاحفة ) على وجه السنة ووجهتها ( الفيرة على الدين قبل الشفقة على  
المسلمين ) واهم اعمالها ( تعليم الاحداث وتهذيبهم ) « تراجع قضية ٤٦  
و ٤٧ و ٤٨ : »

### قضية « ١٩ »

اعضاء الجمعية لا يتكفلون التناصر والتعاون فيما هو ليس من مقاصد  
الجمعية اى التعاون بالمال او الجاه فيما بينهم الا من يصاب ويتضرر  
بسبب الجمعية .

### قضية (٢٠)

تشكل الجمعية باعاشة عدد مخصوص من اصحاب المزايا العلمية الخاصة او  
المزائم الحارقة العادة بشرط ان يكونوا مجردين لايال لهم او شببيين بالمجردين .



## ❦ الفصل الثالث ❦

في

( مالية الجمعية )

قضية « ٢١ »

نفقات الجمعية تبني على غاية البساطة والاقتصاد وهي تسعة انواع  
(١) اكمال كفاية الهيئة العاملة بما لا يزيد على ستين ذهاباً انكليزياً  
لكل واحد في السنة.

(٢) رواتب الكتاب والمترجمين والخدم .

(٣) اجرة محلات المركز والشعبات غير المستقلة مالية .

(٤) مصاريف البعوث التجولة .

(٥) مصاريف المطبوعات .

(٦) مصاريف التحرير والتأليف .

(٧) مصاريف البريد والمخابرات .

(٨) كفاية المكفول اعاشتهم المذكورين في القضية « ٢٠ »

« ٩ » المصاريف المتفرقة .

قضية « ٢٢ »

تعتمد الجمعية في الحصول على نفقاتها على جهتين فقط النصف من  
بيع مطبوعات الجمعية اي طبع المؤلفات الآتي ذكرها في الفصل التالي  
من نحو طبع المصحف الشريف بصورة متقنة للغاية تستوجب الاختصاص  
بطبعه والنصف الآخر من اعانات اصحاب الحمية والتجدة من امراء

واغنياء الامة وبعض الاعضاء المحترمين .

قضية «٢٣»

امين المال يكون من اغنياء التجار المشاهير المقيمين في مركز الجمعية ويكون من جملة الاعضاء المستشارين ويقوم بهذه الخدمة حسبة لربه ودينه ويكون المال في يده بوجه مضمون .

قضية «٢٤»

امين المال يعطى وصولات بمقبوضاته تكون مطبوعة مرقوما عليها عدد متسلسل ومرقأ في جانب منها مجموع الوارد ومجموع المصروف في تلك السنة باعتبار غاية الشهر العربي المنصرم .

قضية «٢٥»

امين المال لا يصرف شيئاً الا بورقة صرف مطبوعة مرقا عليها عدد متسلسل وموقفاً عليها من القابض وكاتب الجمعية ورئيسها .

### ❧ الفصل الرابع ❧

في

(وظائف الجمعية)

قضية «٢٦»

(ملاحظة موقته)

يكفى للجمعية في السنين الاولى مقدار خمسة آلاف ذهب انكليزي فقط وحصول ذلك ليس بذي بال

الهيئة العاملة والمستشارة بالاتفاق او اكثرية الثلثين تعيدان النظر في قانون الجمعية مرة ابتداء ثم كل ثلاث سنين مرة وتنظمان القوانين التي تلزم ويجب مطلقا ان يكون ترتيب القوانين تابعا لقواعد التروي والتدقيق التأمين وترتبط كل قضية بشرح مفصل مسجل يرجع اليه . ولا يصير القانون دستورا للعمل الا بعد قراءته في الجمعية العامة السنوية وقبوله . ويجوز للهيئتين عند الضرورة تقرير اجراء البعض من احكام تلك القوانين موقتا ثم تعرض على الجمعية العامة الاسباب المجبرة للتعجيل .

#### قضية «٢٧»

ايةاظ فكر علماء الدين الى الامور الخمسة الآتية وتنشيطهم للسعي في حصولها ومساعدتهم بأراءة اسهل الوسائل واقربها وهي .

- (١) تعميم القراءة والكتابة مع تسهيل تعليمها .
- (٢) الترغيب في العلوم والفنون النافعة التي هي من قبيل الصنائع مع تسهيل تعليمها وتلقيها .
- (٣) تخصيص كل من المدارس والمدرسين لنوع واحد او نوعين من العلوم والفنون ليوحد في الامة افراد نابضون متخصصون .
- (٤) اصلاح اصول تعليم اللغة العربية والعلوم الدينية وتسهيل تحصيلها بحيث يبقى في عمر الطالب بقية يصرفها في تحصيل الفنون النافعة
- (٥) الجذ وراء توحيد اصول التعليم وكتب التدريس

#### قضية «٢٨»

- السعي في تأليف متون مختصرة بسيطة واضحة على ثلاث مراتب .
- (١) تعليم المبتدئين او المكتنفين بالمبادئ .

«٢» لتعليم المنتهين الطالبين الاثقان.

«٣» لتعليم النابغين الراغبين في الاختصاص

قضية «٢٩»

الاهتمام في جعل المتعلمين والمعلمين على اربع مراتب.

«١» العامة ومعلوم أئمة المساجد والجوامع الصغيرة .

«٢» المهذبون ومعلوم مدرسو المدارس العمومية والجوامع الكبيرة .

«٣» العلماء ومعلوم مدرسو المدارس المختصة بالعلوم العالية .

«٤» النابغون ومعلوم الافاضل المتخصصون .

قضية «٣٠»

السعي لدى امراء الامة بمعاملة كافة طبقات العلماء بمعاملة الاطباء

اي بالحجر رسماً على من يتصدر للتدريس والافتاء والوعظ والارشاد مالم

يكن مجازاً من قبل هيئة امتحانية رسمية موثوق بها تقام في العواصم .

قضية «٣١»

التوسل لدى الامراء ان يعطوا لاحد العلماء الفيودين في كل بلدة

صفة محتسب ديني على جماعة المسلمين في تلك البلدة ويجعلوا له مستشارين

متخبين من عقلاء الاهالي وتكليف هذه الجمعية الاحتسابية بان تقوم

بالنصيحة للمسلمين بدون عنف وبتسهيل تعميم المعارف والمحافظة على

الاخلاق الدينية

قضية «٣٢»

التوسل لنيل العلماء ما يستحقون من رزق وحرمة ومنعهم عن كل

ما يخل بصفتهم وشرفهم . (١)

### قضية ( ٣٣ )

التوسل لحل اهل الطرائق على الرجوع الى الاصول الملائمة للشرع  
ولحكمة في الارشاد وتربية المريدين .

وتكليف كل فرقة منهم بوظيفة مخصوصة يتقدمون بها الامة الاسلامية  
من نحو اختصاص فرقة كالقادرية مثلاً باعاشة وتعليم الايتام واخرى  
بمواصلة المساكين وانباء السبل وجماعة بتمريض الفقراء والباثسين وفئة  
بالتشويق الى الصلاة وغيرها بالتنفير عن المسكرات ونحو ذلك من المقاصد  
الخيرية الشرعية فيكون عملهم هذا عوضاً عن العطل والتعطيل .

### قضية « ٣٤ »

حل العلماء والمرشدين وجميعيات الاحتساب على السعي لارشاد  
افراد الامة خصوصاً احداثها الى قواعد معاشية واخلاقية متحدة الاصول  
تلائم الاسلامية والحرية الدينية وتفيد ترويض الاجسام وتقوية المدارك  
وتثمر النشاط للسعي والعمل وتولد الحمية والاخلاق الشريفة .

### قضية ( ٣٥ )

تعتني الجمعية بصورة مخصوصة بوضع مؤلفات اخلاقية ملائمة للدين  
والازمان وتكون على مراتب من بسيطة ومتوسطة وعالية بحيث تقوم هذه  
المؤلفات مقام مطولات الصوفية .

(١) كالتعود في محلات القهوة والتجول في المجتمعات وركوب الحمار  
ونحو ذلك مما لا يقدم عليه امثالهم في الملل السائرة

وتقوم بوضع مؤلفات اللغة وسطى عربية لا مصرية ولا عامية وجعلها لغة لبعض الجرائد والمؤلفات الاخلاق ونحوها مما بهم نشره بين العوام فقط (١)

### قضية «٣٦»

تعتق الجمعية في حمل العلماء وجمعيات الاحتساب على تعليم الائمة مايجب عليها شرعاً من المجاملة في المعاملة مع غير المسلمين وما تقتضيه الانسانية والمزايا الاسلامية من حسن معاشرتهم ومقابلة معروفهم بخير منه ورعاية الذمة والتأمين والمساواة في الحقوق . وتجنب التعصب الديني او الجنسي بغير حق .

### قضية «٣٧»

تنشر الجمعية رسالة دينية عربية في كل شهر يكون حجمها نحو مائة صحيفة بحيث يتألف منها كتاب في كل عام وتكون مباحثها ثمانية انواع ينحصر لكل بحث قسم منها وهي .

(١) مقررات الجمعية واعمالها وخلاصة المهم من مخبراتها مع شعباتها .

(٢) مباحث دينية في موضوع سماحة الدين ومزاياه السامية ودفع مايرمي به من منافاته للحكمة والمدنية .

(٣) قواعد اخلاقية ونصائح معاشية .

(٤) فصول في العلوم والفنون النافعة والترغيب فيها واردة طرائق تلقيها وتلقيها .

(١) كالاكتفاء بالسين عن التاء وبالزاي عن الذال والاقتصار على التثنية بالياء والجمع بالواو والنون والقصر بالالف وكقبول الوضع العامي المشهور

(٥) المقالات المفيدة التي يحررها الاعضاء الفخريون وغيرهم من فضلاء الامة

(٦) الاخبار والاعلانات المتعلقة بالنهضة العلمية الاسلامية .

(٧) السؤالات والجوابات المهمة .

(٨) مباحث وفوائد شتى .

#### قضية «٣٨»

تكون الابحاث والمقالات الدينية في الرسالة الشهيرة ملاحظا فيها اجماع السلف او الموافقة لمذهبين فاكثر من المذاهب المدونة المتبعة .  
ويتعين في المسائل المهمة الخلافية بأن يقرها بعض مشاهير علماء الهداية من المذاهب المختلفة .

#### قضية «٣٩»

تكون قيمة الرسالة معتدلة قريبة من مصروف تحريرها وطبعها فقط وترسل لكافة المدارس ومشاهير العلماء بدون عوض على حساب الامراء والمحاسبين .

#### قضية «٤٠»

تعتني الجمعية غاية الاعتناء في ايصال الرسل للمرسلة اليهم بصورة منتظمة وفي ادخالها لكافة البلاد المأهولة بالمسلمين رغماً عن كل مانع فتُرسل ولو برأ مع رواد على نجائب تخترق آسيا وافريقيا الي اقاصيها ولا تعدم الجمعية وسائل كثيرة للايصال

#### قضية «٤١»

تخصص الجمعيات لنشوراتها واعلاناتها أربع جرائد من اشهر الجرائد

الاسلامية السياسية . (١) عربية في مصر (٢) تركية في القسطنطينية  
(٣) فارسية في طهران (٤) اوردية في كلكتة

قضية «٤٢»

نسعى الجمعية في تأسيس مدرسة جغرافية تاريخية دينية في مركز  
الجمعية لاجل تثقيف تلامذتها وتأهيلهم للسياحة والبعوث

قضية «٤٣»

ترسل الجمعية بعوثاً جغرافية وعلمية تتجول في البلاد الاسلامية القرية  
والبعيدة للاطلاع على احوال البلاد واهلها من حيث الدين والمعارف  
ولارشادهم لما يلزم ارشادهم اليه في ذلك حسبما تقتضيه الاخوة الدينية  
بدون تعرض للاحوال السياسية قطعياً

قضية «٤٤»

تسعى الجمعية بعد مضي ثلاث سنين من انعقادها في اقناع ملوك  
المسلمين وامرائهم لعقد مؤتمر رسمي في مكة المكرمة يحضره وفود من  
قبلهم ويتأرأسهم مندوب اصغر أولئك الامراء ويكون موضوع  
المذاكرات في المؤتمر السياسة الدينية (٥)

قضية «٤٥»

اذا صادفت الجمعية معارضة في بعض اعمالها من حكومة بعض البلاد  
ولا سيما البلاد التي هي تحت استيلاء الاجانب فالجمعية تذرع اولاً  
بالوسائل اللازمة لمراجعة تلك الحكومة واقناعها بحسن نية الجمعية فاذا

(٥) راجع ماورد في اواخر محاوره صاحب الهندى والامير المذكرة

بعد هذا القانون



توفقت لرفع التعتن فيها والا فلتجأ الجمعية لا الله القادر الذي لا يعجزه شيء .

خاتمة

#### قضية «٤٦»

( سياسة الجمعية ) جلب قلوب من تُخير جلبهم ببذل المعروف محابة فتحرى موااة الانسان عند مصابه وتنقب عن ام حاجاته او غاياته فتعنيه عليها .

#### قضية «٤٧»

( مظهر الجمعية ) العجز والمسكنة فلا تقاوم ولا تقابل الا بأساليب النصيحة والموعظة الحسنة وتلاطف وتجادل جهدها من يمادي مقاصدها ولا تلجأ الى الاجاء الا في الضروريات .

#### قضية «٤٨»

( قوة الجمعية ) الاخلاص في النية . وعمدتها الثبات على العمل . ومسلكها تذليل العقابات واحدة فواحدة وحصنها الدين الحنيف . وسلاحها العلم والتعليم . وجيشها الاحداث والضعفاء . وقوادها حكماء العلماء والامراء . ورايتها القدوة الحسنة . وغنيمتها بث الحياة في الموحدن . وغايتها خدمة المدنية والانسانية . وثمرة اعضائها وانصارها لذة الفكر والفخر ونيل الاجر من الله .

#### ( تم القانون )

قال ( الاستاذ الرئيس ) ها نحن قد استوفينا قراءة القانون للمرة الثانية ايضاً ولم يستدرك عليه احد من الاخوان شيئاً فهل انتم مقروه .

فاجاب جميع الاعضاء نقره .

قال ( العلامة المصري ) اني بالنيابة عن هيئة الجمعية اشكر لحضرة الاستاذ المسكي براعته في حسن ادارة الجمعية كما انني اقدر للمدقق التركي ورقائه واضمي سانحة القانون قدر فضلهم وحسن احاطتهم .

واني لا ارى في هذا القانون أشعة نور بين القضايا والسطور نور يشرق على المنارات فيعشى بدير الألهة ويبهز النور . نور معقود لواء لنشأة جديد وحياة حميدة وعاقبة سعيدة . نور يمزق ديجار الفتور ويحيي ميت الشعور وما ذلك على الله بعزيز .

قال ( المحقق المدني ) بمناسبة اني جار النبي صلى الله عليه وسلم ارى كأن رسول الله مسرور بكم ايها الاخوان الكرام يتضرع الى ربه ان يوفقكم في مشروعكم خدمة لدينه وامته خدمة تلحقكم بالمجاهدين الصديقين الاولين .

قال ( الاستاذ الرئيس ) حيث نقرر ان يكون تأسيس الجمعية الدائمة ابتداء في بورت سعيد او الكويت بصورة غير علنية في الاول فأرى ان نفوض تعاطي اسباب هذه المهمة للعلامة المصري والسيد الفراقي فهما بعد ستة اشهر يجتمعان في مصر وبعد تهيئة الاسباب وترتيب ما يلزم تربيته يسميان اولاً بطبع هذه المذكرات مع القانون ثم يهتمان بترجمة ذلك الى بقية أمهات اللغات الاسلامية التركية والفارسية والاوردية فيطبعانها وينشرانها ذكرى وبشرى للمؤمنين .

ثم بعد استطلاعها ما يلزم استطلاعها من آراء وافكار ذوي المهم السامية . ينشران تعاطي اسباب تشكيل الجمعية من التروى والتأني

اللازمين حكمة وربما لا يساعدهما الزمان فيحتاجان لترقب الفرصة ولو تأخر الامر الى اجتماعنا الثاني . واخونا السيد الفراتي يعدنا بأنه لا يقطع عنا رسائله واعلامنا بسير المسألة والامل بعنايته تعالى ان في اجتماعنا الثاني بعد ثلاث سنين نجد الجمعية الدائمة متشكلة على احسن نظام .

ثم قال ( الاستاذ الرئيس ) واني على امل ان الجمعية الدائمة ستلحقنا باعضائها الفخريين فتخدم مقاصدها الجليلة المتعلقة باعزاز ديننا واخواننا وانفسنا فتنال بذلك اجر المحسنين وشرفاً عظيماً نفتخر به نحن واحقابنا من بعدنا الى يوم الدين .

ثم قال وان جمعيتنا هذه اذا اختارت ان تجعل مركزها الموقت في مصر دار العلم والحرية فلها امل قوى في ان حضرة العزيز ( عباس الثاني ) يكون عضداً للقائمين باعزاز الدين وحامياً فخرياً للجمعية ولا بدع فانه خير امير شاب نشأ عن النيرة الدينية والحمة العربية .

خصوصاً جنابه السامي من آل بيت حازوا بين سائر ملوك الاسلام وامراتها فصب السبق في الاطلاع على احوال الدنيا فاجتهدوا في الترقيات السياسية والعمرانية والعلمية والتنظيمية والمدنية

حتى ان النهضة العثمانية بكل فروعها مسبوقة في مصر ومقتبة عنها بل كما يعلم العارفون انما تقدمت الدولة العلية العثمانية بعض خطوات في ميدان المدنية والعمران مدفوعة بأيدي المرحومين محمد علي وابراهيم وفاضل وكامل وغيرهم من الامراء حتى والاميرات المصريين فما كان رشيد وعالي وفؤاد وكمال ومدحت وعوني وبقية احرار الاتراك الا واكثرهم آلات اوجدوها ومدها بقوة هؤلاء العظام ولا غرو فقد يحمل الابن

اباه على الرشد وان اباه

ولولا تهاون سعيد وتطاول اسماعيل وسقوط نفوذ الفرنسيين بحرب  
السبعين وانفراد الانكليز - ويأسهم من قبول المريض التمريض وتهاثر  
قوات الدول بتوازنها لبقيت تلك الحركة مستمرة ولما رجع الشيخ الى دور  
الانحلال ولا وقع الابن في دور الاحتلال .

ولهذا لا نفرط الجمعية اذا عقدت الامل في موازنة هذا الامر السهل  
الخطير بذلك العزيز الشاب الكبير اجابة لداعي الحمية وسمو الفكر واغتناما  
لثواب وغر الذكر والله الملهم الموفق ونسأله حسن الختام .

خاطب ( السيد الفراقي ) هيئة الجمعية فقال أيها السادة لاغروا ان  
اكون اكثر الاخوان سرورا بانناج سعي وسياحتي هذه الخطوة الكبيرة  
في هذا السبيل واني مستبشر من تسهيل المولى تعالى البداية ان يسهل  
السير الى النهاية ولا يعز على الله شيء والعزائم لاشك تذلل المظالم .  
واني ايها السادة سأراسلكم ان شاء الله بمهمات ما يحصل ويتم ولا  
استغنى ان تردفوني بأرائكم ولو عن بعد وتسعفوني بأدعيتكم بالتوفيق .  
هذا وليس اليوم آخر عهد جمعيتنا بل يلزم أن تجتمع أيضا في هذا المحفل  
رابع أيام التشريق فتكون تلك جمعية الوداع . وفيها يكاشعكم حضرة  
الاستاذ الرئيس عن بعض تدابير ويشائر يجب اسرارها فوق في الصدور  
لا تسجل ولا تذايع . والى ذاك اليوم يتم بتسهيل الله طبع سجل مذاكرات  
جمعيتنا الى هذه الساعة ( بمطبعة الجلاتين ) فيوزع عليكم نسخ منها كما  
يعطى لكم نسخ من ضبط المناقشات على القانون ونسخ جديدة من مفتاح  
الكتابة الرمزية تبديلا للمفتاح المختصر الاول مذيلا بتراجم الاخوان

بصورة أكثر تفصيلا من الاولى وعلى الله التيسير .

ثم قال ( السيد الفراقي ) اخبركم أيها السادة بأني أخذت بالامس رسالة من أخينا الاديب البيروقي الذي لم يمكنه القدر من موافاة الجمعية كما يئنت ذلك قبلا فهو يقرئكم السلام ويدعو للجمعية بالتوفيق ويطلب أن اتلوا عليكم قصيدة له يخاطب بها المسلمين فقال ( الاستاذ الرئيس ) وعليه السلام وأمر بقراءة القصيدة فقرأت واثبت منها باشارة الاستاذ الرئيس بعض ايات وهي .

غيرتمو باحباري ما بأنفسكم	فغير الله عنكم ساخ النعم
الله لا يهلك القرى اذا كفرت	واهلها مصطحون في شؤنهم
ترك التآمر بالمعروف وأورثكم	ماحق من نذر يازلة القدم

الى ان يقول

يا قومنا صححوا توحيد بارتكم	بدون اشراك أحياء ولا رم
وتقحوا الشرع من حشو وخترع	رجعي الى دين اسلاف ذوي ذم
خذوا بمحكم آيات منزلة	وسنة جاء تا بأفصح الكلم
دعو البدائع في الدين وان حسنت	ولا يضرنكم تأويل محتم
سماحة الدين في فكر وفي عمل	خير من الاصر والاغلال والسقم
سماحة الدين من الله خالقكم	بها عليكم دعوا الكفران بالنع
وحافظوا ملة بيضاء ساطعة	سمحا جاء تكوا بكل مفت
راقت فضائلها في كل فلسفة	قوامها حكمة نفى الى شم

حتى يقول

هذى وسيلكم لاغيرها أبدا فاسمعوا لنهضتكم ياخيرة الامم

في غير جامعة التوحيد لن تجدوا من جامع لكمو لستم ذوي رحم  
سياسة لدين أولى ما تناس به شئ الحلائق من عرب ومن عجم  
فيها الحياة وفيها حفظ رايتم خضراء سوداء حول الركن والحرام

﴿ ذيل ﴾

قررت الجمعية في اجتماع الوداع المنعقد في رابع ايام العيطة بمض  
امور ينبغي ان تسر ولا تذاغ غير انها رأت ان يلحق منها بهذا السجل  
ما يأتي فقط .

﴿ قرار عدد ٦ ﴾

ان الجمعية بعد البحث الدقيق والنظر العميق في احوال وخصال جميع  
الاقوام المسلمين الموجودين وخصائص مواقعهم والظروف المحيطة بهم  
واستعداداتهم وجدت ان لجزيرة العرب ولاهها بالنظر الى السياسة الدينية  
مجموعة خصائص وخصال لم تتوفر في غيرهم . بناء عليه رأت الجمعية ان  
حفظ الحياة الدينية متعينة عليهم لا يقوم فيها مقامهم غيرهم مطلقا وان  
انتظار ذلك من غيرهم عبث محض على ان لبقية الاقوام أيضاً خصائص  
ومزايا تجعل لكل منهم مقاما مهما في بعض وظائف الجامعة الاسلامية .  
مثل ان معافاة حفظ الحياة السياسية ولا سيما الخارجية متعينة على الترك  
العثمانيين (١) ومراقبة حفظ الحياة المدنية التنظيمية يليق ان تناط بالمصريين  
والقيام بهما الحياة الجندي يناسب ان يتكفل بها الافغان وتركستان  
والحزر والقوقاس مينا ومراكش وامارات افريقيا شمالاً . وتدير حفظ

(١) لانهم متقنون فن ( الدبلوماسية ) اي المراوغة في المقال واثقلون

في الاحوال

الحياة العلمية والاقتصادية خير من يتولاها. إيران وأواسط اسيا  
والهند وما يليها

وحيث كانت الجمعية لا يعنيتها غير أمر النهضة الدينية بناء عليها رأت  
الجمعية من الضروري ان تربط آمالها بالجزيرة وما يليها وأهلها ومن يجارهم  
وان تبسط لانظار الامة ما هي خصائص الجزيرة وأهلها والعرب عموماً  
وذلك لاجل رفع التعصب السياسي او الجنسي ولجل ايضاح أسباب  
ميل الجمعية للعرب فنقول

- (١) « الجزيرة » . هي مشرق النور الاسلامي
- (٢) « الجزيرة » . فيها الكعبة المعظمة
- (٣) « الجزيرة » فيها المسجد النبوي وفيه الروضة المطهرة
- (٤) « الجزيرة » . انسب المواقع لان تكون مركزاً للسياسة الدينية  
لتوسطها بين اقصى اسيا شرقاً واقصى افريقيا غرباً
- (٥) « الجزيرة » . أسلم الاقاليم من الاخلاط جنسية واديانا ومذاهب .
- (٦) « الجزيرة » . أبعد الاقاليم عن مجاورة الاجانب .
- (٧) « الجزيرة » . افضل الاراضي لان تكون ديار احرار لبعدها  
عن الطامعين والمزاحمين نظراً لبقورها الطبيعي .
- (٨) « عرب الجزيرة » . هم مؤسسوا الجامعة الاسلامية لظهور  
الدين فيهم . (١)

(٩) « عرب الجزيرة » . مستحكم فيهم التخلق بالدين لانه مناسب

(١) وكذلك من يتبعهم من العشائر القاطنة بين الفرات ودجلة والتابعين

الى افريقيا

لطباثهم الاهلية اكثر من مناسبتة لغيرهم .

(١٠) « عرب الجزيرة » . أعلم المسلمين بقواعد الدين لانهم أعرقهم ،

فيه ومشهود لهم بأحاديث كثيرة بالثبوت في الايمان

(١١) « عرب الجزيرة » . أكثر المسلمين حرصاً على حفظ الدين .

وتأييده والنخار به خصوصاً والعصية النبوية لم تزل قائمة بين .

أظهرهم في المعجاز واليمن وعمان وحضرموت والعراق وأفريقيا .

(١٢) « عرب الجزيرة » . لم يزل الدين عندهم خيفاً سلفياً يبيد

عن التشديد والتشويش .

(١٣) « عرب الجزيرة » . أقوى المسلمين عصية وأشدّهم أنفة لما

فإنهم من خصائص البدوية . (١)

(١٤) « عرب الجزيرة » . أمراؤهم جامعون بين شرف الآباء والامهات .

والزوجات فلم تختل عزتهم

(١٥) « عرب الجزيرة » . أقدم الامم مدنية مهذبة بدليل سعة لغتهم .

وسمو حكمتهم وادبياتهم .

(١٦) « عرب الجزيرة » . أقدر المسلمين على تحمل كشف المعيشة :

في سبيل مقاصدهم وانشطهم على التقرب والسياحات وذلك

لبعدهم عن الترف المذل أهله .

(١٧) « عرب الجزيرة » . أحفظ الاقوام على جنسيتهم وعاداتهم .

فهم يخالطون ولا يختلطون .

(١٨) « عرب الجزيرة » . أحرص الامم الاسلامية على الحرية :

(١) وبقوة ذلك لم يزلوا يأخذون خراجاً ممن يأخذون باسم هدية



والاستقلال واباء الضيم . (١)

(١٩) « العرب عموماً » . لغتهم أغنى لغات المسلمين في المعارف

ومصونة بالقرآن الكريم من أن يموت

(٢٠) « العرب » . لغتهم هي اللغة العمومية بين كافة المسلمين البالغ

عددهم ٣٠٠ مليون .

(٢١) « العرب » . لغتهم هي اللغة الخصوصية لمائة مليون من المسلمين

وغير المسلمين .

(٢٢) « العرب » . أقدم الام اتباعاً لاصول تساوي الحقوق وتقارب

المراتب في الهيئة الاجتماعية .

(٢٣) « العرب » . أعرق الام في اصول الشورى في الشؤون العمومية (٢)

(٢٤) « العرب » . اهبط الام لاصول المعيشة الاشتراكية .

(٢٥) « العرب » . من أحرص الام على احترام اليهود وعزة واحترام

الذمة انسانية واحترام الجوار شهامة وبذل المعروف مروءة . (١)

(٢٦) « العرب » . انطب الاقوام لان يكونوا مرجعاً في الدين وقدوة

للمسلمين حيث كان بقية الاقوام قد اتبعوا هديهم ابتداء فلا

(١) هذا سبب عدم اتقياد اهل اليمن ومن يليهم للمعانيين

(٢) يشهد لهم بذلك القرآن في قصة بلقيس مع سليمان عليه السلام

حيث قال مخاطب الملاء اي المستشارين الاشراف ( يا ايها الملاء اتقوني

في أمري ما كنت قاطمة أمراً حتى تشهدون قالوا نحن أولوا قوة وأولو

بأس شديد والامر اليك فانظري ماذا تأمرين قالت ان الملوك اذا دخلوا

قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون

يأنفون عن اتباعهم أخيراً .

فهذه هي الاسباب التي جعلت جمعية ام القرى أن تعتبر العرب هم الوسيلة الوحيدة لجمع الكلية الدينية بل الكلمة الشرقية . والجمعية تسأل الله تعالى ان يوفق ملوك المسلمين وامراءهم لتصلب في الدين وللحزم والعزم عوام يحفظون عزم وسلطانهم الى أن يرث الله الارض ومن عليها وان يحميهم من التعصب السيئ للسياسات والجنسيات ومن الكبر والانفة ومن التخاذل والانقسام ومن الاتقياد الى وساوس الاجانب إلاضداد والايفتائهم الخطر القريب المصدق بهم وتخطافهم النور المحلقة في سمائهم والله الموفق واليه ترجع الامور .

وهكذا تمت الاجتماعات وختمت المذاكرات وأرفض الجمع على وعد التلاقي .

### ( لائحة )

يقول ( السيد الفراتي ) ان بعد تفرق الجمعية نحو شهرين ورد اليه من صاحب الهندي كتاب يذكر فيه انه بعد مفارقتها مكة المكرمة

(١) يكنى برهانا علي ذلك مجاملة اهل الجزيرة لسواح الافرنج ماعدا تلك الفعلة التي اندفع اليها ابن صباح ونال عليها بعد عامين رتبة باشا وترجيح اليهود المهجرة للبلاد العربية . وعدم اشتراك البلاد العربية العثمانية في حوادث الارمن الاخيرة كالموصل وماردين وسمرقند ونصيبين والمدن العربية من ولاية حلب واما حوادث لبنان والشام وحلب في القرن السابق فما كانت متولدة عن تعصب ديني او جنسي بل عن غرور جماعة من الدروز بالانكليز وجماعة من المسيحيين بذايلون الثالث .

اجتمع بامير جليل فاضل من اعظم نبلاء الامة ورجال السياسة . فاستطلع رأي الامير في خصوص النهضة الاسلامية وبعد ان دار بينهما حديث طويل تحقق من خلاله سمو فكر الامير والتهاب غيرته ذكر له اطلاع على سجل جمية ام القرى واشياء من مذاكراتها ومقرراتها فأظهر الامير سروره من الخبر وشديد شوقه للاطلاع على السجل الذي ذكره له فعندئذ وعده باعارته نسخة من السجل ثم ارسلها له . وبعد ايام تلاقيا فدارت بينهما المحاورة الآتية .

#### قول الامير

أشرك ايها المولى صاحب على هذه الهدية العزيزة وبالأذلة ايلة احيتها في مطالعة تلك المذاكرات النفيسة التي لم اتمالك ان اتركها تلك اليلة حتى اتيت على آخرها ثم في الايام التالية اعدت النظر فيها بالتدقيق .

#### قال صاحب

يظهر من عبارة مولاي الامير استحسانه كيفية تشكل الجمعية وامتنانه من مجرى مذاكراتها .

#### قال الامير

كيف لا أعجب بذلك ولعلما كنت اتقني انقصاد جمعية يتضافر اعضاؤها على مثل هذا المقصد وتكون فيهم المزية التي ظهرت على رجال هذه الجمعية الذين حللوا المشكلة حلا سياسياً ودينياً معاً استبعد وجود اكفاء كهؤلاء . واعظم اعجابي هو في هذا الرجل المقرب بالسيد الفراقي كيف اهتدى في رحلة قصيرة مع اقامته اياماً قلائل في مكة لاتخاب هؤلاء الاعضاء الاجلاء .

قال صاحب

لا بد ان يكون هذا الرجل مخلصاً في قصده فاعانه الله عليه كما ورد  
في الخبر اذا اراد الله أمراً هياً اسبابه فلعل في الاقدار شيئاً آن اوانه .

قال الامير

نعم للاقدار دلائل ولنعم البشائر .

قال صاحب

اود ان استفيد من مولاي الامير وجوه اعجابه بهيئة الجمعية  
ومذاكراتها لاصح رأي في بعض انتقادات تختلج في فكري القاصر فان  
اذن لي اعرضها عليه . مسألة مسألة .

قال الامير

قل ولعلني اقف على ما لم اتبه اليه .

قال صاحب

يظهر ان اعضاء الجمعية ليس بينهم بعض من السياسيين المحنكين فلو  
وجد ربما كانت تأتي المقررات اكثر احكاماً .

قال الامير

لا اظن ان في الامراء والوزراء المسلمين المعاصرين من هم أعلى  
كعباً في السياسة من بعض هؤلاء الاعضاء الذين تشف آراؤهم عن سعة  
اطلاع وسمو فكر وبعد نظر مع ملاحظات السياسة الدينية والحالة العلمية  
والتدقيقات الاخلاقية .

قال صاحب

ارى ان الجمعية اعطت لمباحث السياسة الدينية الموقع الاول وقد

اصابت على ان السياسة الادارية أيضاً جديرة بالاهتمام فتركت بدون  
تدبير كاف قال الامير

لاشك ان السياسة الادارية مهمة ايضاً وقد ابتدأت الجمعية منها  
ولكن رأت أفضل وسيلة للحصول المطلوب هي رفع علة الفتور حيث  
انتهجت مباحثاتها ان علة الفتور هي الخلل الديني بناء عليه حوت اهتمامها  
لجهة العلة حتى اذا زالت العلة عاد الملول ومع ذلك لم يترك السيد الفراقي  
في فصل الاسباب الادارية شيئاً من امهات اصول الادارة الا و اشار  
اليه بما يغني عن تفصيله

قال الصاحب

ليس بعض الاعضاء كالعالم التجدي والمجاهد التبريزي قد اسهب  
كثيراً بما كان بعضه يكفي عن باقيه  
قال الامير

ان مسألتي التوحيد والاستهداء ركنان مهمان في الدين وقد تطرق  
اليهما الخلل منذ قرون كثيرة فصار اصلاحهما وردهما الى اصلهما من اصعب  
الامور وفي مثل ذلك لا بد من الاسهاب في البحث والتعميق فيه أولاً  
يري والله المثل الاعلى كيف جاء القرآن الكريم بألف اسلوب في تأييد  
التنزيه والتوحيد والحث على اتباع الكتاب والنبي دون التقليد

قال الصاحب

اني ارى أيضاً بعض مكررات في المذاكرات خلافاً لما قاله السيد  
الفراقي ولذلك لو اهتم ذو غيرة في اختصارها يكون حسناً

قال الامير

اني لا اوافقك على هذا أيضاً لانك اذا دقت النظر لا تجد مكررات  
انما هي آراء فلا بد ان يعاد فيها بعض ماسبق وعلى كل حال هذا سجل  
قد ضبط فيه ما وقع فلا يجوز اختصاره والتصرف فيه واني ارى من اكبر  
محاسن هذه المذكرات ان جاءت مباحثها متسلسلة مترقية فكل موضوع  
فيها يتلوه ما هو اهم منه فلا يمل منها سامع ولا مطالع.

قال صاحب

ما هو رأي مولانا الامير في القانون الموضوع لاجل تشكيل جمعية  
تعليم الموحدين هل هو قانون محكم الترتيب وهل هو قابل الاجراء والتطبيق  
على الاحوال الحاضرة والمتنظرة.

قال الامير

القانون هو اهم ما اثرته الجمعية وقابل الاجراء مع الصعوبة.

قال صاحب

لا ادري هل أصابت الجمعية ام أخطأت في تعليق اكبر املها في  
اعزاز الدين بالعرب دون دولة آل عثمان وملوكها العظام

قال الامير

لا يفوتك ان مطمح نظر الجمعية منحصر في النهضة الدينية فقط  
وتأمل ان يأتي الانتظام السياسي تبعاً للدين ولا شك انه لا يقوم بالهدى  
الديني وينافى على الدين أمة مثل العرب.

قال صاحب

أليس دولة راسخة الملك ادارة وعسكرية وسياسة وافرة القوى

مالا وعدة ورجالا تكون اقدر على تمحيص الدين واعزازه من العرب  
الضعفاء من كل وجه . وحيث قد الفت الامة سماع لقب خدمة الحرمين  
قديماً ولقب الخلافة أخيراً في حضرة السلطان العثماني فلا تستكف عن  
الاذعان الديني له بسهولة

#### قال الامير

ان حضرة السلطان المعظم يصاح ان يكون عضدا عظيما في الامر  
اما اذا اراد ان يكون هو القائم به فلا يتم قطعياً لان الدين شيء والملك  
شيء آخر والسلطان غير الدولة

#### قال صاحب

ما فهمت المراد من ان الدين غير الملك وان السلطان غير الدولة فهل  
يتفضل مولاي الامير بايضاح ذلك

#### قال الامير

أريد ان احترام الشعائر الدينية في اكثر ملوك آل عثمان هي ظواهر  
محضة وليس من غرضهم بل ولا من شأنهم ان يقدموا الاهتمام بالدين  
على مصلحة الملك وهذا مرادي بان الدين غير الملك وعلى فرض ارادتهم  
تقديم الدين على الملك لا يقدر على ذلك ولا تساعد الظروف المحيطة  
بهم حيث دولتهم مؤلفة من لفيف اهل اديان ونحل مختلفة كما ان الحياة  
التي تتشكل منها الدولة اعني الوزراء هم كذلك لفيف مختلف الاديان  
والجنسيات وهذا مرادي بأن السلطان غير الدولة . بناء عليه خدمة  
الحرمين ولقب الخلافة ورسوم الملك ووفرة القوى كلها لا تكفي للرجعية  
في الدين نعم اذا بذل آل عثمان العظام قوتهم في تعضيد وتأيد من يقوم

بذلك يأتون بفضل عظيم قال صاحب

قد وجد في هذا البيت الكريم بعض اعظم خدموا اعزاز الدين  
خدماً كبيرة كالسلطان محمد الفاتح والسلطان ياوز سليم والسلطان سليمان  
والسلطان محمود والسلطان الحالي المعظم فهم اولى واجدر بالخلافة من غيرهم  
قال الامير

ارجوك ان لا تنظر للمسألة بنظر العوام بل بنظر حكيم سياسي فابعد  
النظر ماضياً ومستقبلاً وقلب صفحات التاريخ بدقة تجد ان ادارة الدين  
وادارة الملك لم تتحد في الاسلام تماماً الا في عهد المملاء الراشدين وعمر  
ابن عبد العزيز فقط رضي الله عنهم واتحدتا نوعاً في الامويين والعباسيين  
ثم افترقت الخلافة عن الملك واما سلاطين آل عثمان الفخام فاني اذكر انك  
انموذجاً من اعمال لهم اتوها رعاية للملك وان كانت مصادمة للدين .  
فاقول هذا السلطان محمد الفاتح وهو افضل آل عثمان قد قدم الملك على  
الدين فاتفق سرّاً مع ( فرديناند ) ملك ( الاراغون ) الاسبانيولي ثم مع  
زوجته ( ايزابيلا ) على تمكينهما من ازالة ملك بني الاحمر آخر الدول المرية  
في الاندلس ورضي بالقتل العام والاكره على التنصر بالاجراق وضياع  
خمس مليوناً من المسلمين باعائهما باشغاله اساطيل افريقيا عن نجدة المسلمين  
وقد فعل ذلك بمقابلة ما قامت له به روميا من خذلان الامبراطورية  
الشرقية عند مهاجمته مكديونيا ثم القسطنطينية . وهذا السلطان سليم غدر  
بآل العباس واستقصاهم حتى انه قتل الامهات لاجل الاجنحة وبينما كان هو  
يقتل العرب في الشرق كان الاسبانيول يحرقون بقيتهم في الاندلس وهذا  
السلطان سليمان ضايق ايران حتي الجأهم الى اعلان الرفض المكفر . ثم لم



يقبل العثمانيون تكليف تادرشاه لرفع التفرقة بمجرد تصديق مذهب الامام جعفر كما لم يقبلوا من أشرف خان الافغاني اقتسام فارس كي لا يجاورهم ملك سني . وقد سعى في انقراض خمسة عشر دولة وحكومة اسلامية ومنها انهم اغروا واعانوا الروس على التآمر المسلمين وهولانده على الجاوة والهنديين . وتماقبوا على تدويج اليمين فاهلكوا الى الآن عشرات ملايين المسلمين يقتلون بعضهم بعضاً لا يحترمون فيما بينهم ديناً ولا اخوة ولا مهرة ولا انسانية حتى ان العسكر العثماني باغت المسلمين مرة في صنعاء والزيد وهم في صلاة العيد

وهذا السلطان محمود اقتبس عن الافرنج كسوتهم والزم رجال دولته وحاشيته بلبسها حتى عمت او كادت ولم يشأ الا تراك ان يسيروا منها الاكام رعاية للدين لانها مانعة من الوضوء او معصرة له . وهذا السلطان عبد المجيد رأى من مؤيدات ادارة ملكه اباحة لربا والخمر وابطال الحدود . ورأى مصلحة في قهر الاشراف واذلال السادات بالقاء نفوذ النقابات ففعل .

وفي هذا المقدار كفاية ايضاح لقاعدت ان مؤيدات الملك عند السلاطين مقدم على محافظة الدين . اما صفة خدمة الحرمين . ألفة مسامع العثمانيين للقب الخلافة فهذا كذلك لا يفيد الدين واهله شيئاً وليس له ما يتوهم البعض من الاجلال عند الاجانب (١)

ولو ان حضرة السلطان المعظم اخذ عليه تأييد الدين بما امده الله

(١) الاجانب لا يتفوهون بان السلطان خليفة الا عند ما يريدون

ان يقيموا الحجة على المسلمين المحكومين لهم ببعض اعماله في ملكه

به من القوة المادية بدون استناد الى صبغة معنوية تمكن من ان يخدم دينه وملكه حقا خدما مقبولة عند الله ورسوله مشكورة عند المؤمنين كافة ولرفعت له راية الحمد في شرق الارض وغربها واحترمه الايض والاحمر وعظمه المسلم والكافر . واطنه قد قرب اليوم الذي يتنبه فيه فيتروى في الامر فيعدل عن الاعتماد على غير الماديات ويضرب على فم بعض الفاشين المتعلقين الخائنين الذين ينسبون حضرة الى ما لا ينسب هو اليه ويشيعون عنه دعوى ما ادعاها قط أحد من أجداده العظام بوجه رسمي .

وهؤلاء الفاشون يغرون حضرة السلطان على هذه الدعوى بما يعرفون به عليه وبما يؤلفونه هم وأعوانهم من الكتب والرسائل التي يعززون بعضها لانفسهم وبعضها لغيرهم من المتأقين او لاسماء يسمونها أو كتب يختلقونها فيجعلون تارة آل عثمان العظام يتصلون نسبا بثمان بن عفان رضي الله عنه واخرى يرفعون نسبهم الى اعالي قر يش ويعطونهم حق الخلافة مرة بالفراغة من العباسيين واخرى بالاستحقاق والوراثة وآونة بالعهد واخرى بالبيعة العامة وحينما بخدمة الحرء بين الشرقيين بوقد يحفظ الخلفاء النبوية وكأن هؤلاء الفاشين يريدون بهذه الدسائس أن يميلوا حضرة السلطان نظيرهم دعي نسب كاذب كدعواهم لانفسهم السيادة ومتسئم مقام موهوم كدعواهم الولاية والقطبانية في انفسهم وآبائهم واجدادهم فيحشون في تلك المؤلفات انساباً انتقلوها لانفسهم مقرونة بنسب حضرة السلطان ويستطردون لحكايات كرامات لاجدادهم ملفقة مخترعة لا يعترفها لهم أحد من المسلمين يدسونها بين حكايات وقائع الخلفاء والسلطين .

ومن المعلوم عند اهل الوقوف ان التلقب بالخلافة والامامة الكبرى  
 أو امارة المؤمنين في آل عثمان العظام حدث في عهد المرحوم السلطان  
 محمود حيث صار بعض وزرائه يخاطبونه بذلك احياناً تقنياً في الاجلال  
 وغلوا في التعظيم . ثم توسع استعمال هذه الالقاب في عهد ابنه وحفيده  
 الى ان بلغ ما بلغه اليوم بسعى أولئك النشاشين الذين يدفعون ويقودون  
 حضرة السلطان الحالي للتنازل عن حقوق راسخة سلطانية لاجل عنوان  
 خلافة وهمية مقيدة في وضعها بشروط ثقيلة لا تلائم احوال الملك ومعوضة  
 بطبعها للقلقة والانتزاع والخطر العظيم ولذلك حضرات السلاطين انفسهم  
 لم يزلوا الى الآن متحفظين عن التلقب بالخلافة رسمياً في منشوراتهم  
 ومسكوكاتهم انما تمضها افواه البعض فيلو كما التركي تعظيماً لقومه والعربي  
 نفاقاً لسلطانه والمصري اتباعاً للمراثين والهندي اعتزازاً بالوهم والاجنبي  
 هزواً ومكراً بخلاف حضرات سلطان مرا كس وامير عمان وامام  
 اليمن المتنازعين في هذا المقام رسماً المتقاطعين لاجله على انهم قد شعروا  
 او كادوا يشعرون بضررم السياسي في ذلك ولا نعلم متى يخلق الله من  
 يسعى في اقناعهم جميعاً بترك هذه الدعوى الداعية للانفراد والتخاذل ويرتب  
 بينهم قواعد محافظة الاستقلال السياسي ومراسم التشريفات والمحاطبات  
 وروابط التعاون والاتحاد بصفة سلاطين وأمراء كما آل اليه الامر على عهد  
 الخلفاء العباسيين مع السلاطين الخارزمية والديلم والايوبيين وغيرهم  
 ثم قال الامير وقد حملتني اشارات السيد الفراقي في كلامه على الجامعة  
 الدينية تحت لواء الخلافة ان افكر في القواعد الاسياسية التي ينبغي ان  
 يبني عليها ذلك فلاح لي ما قيدته في هذه المفكرة واخرج من جيبه ورقة

قرأها وعند ختام مجلسنا استنسختها منه وصورتها .

- (١) اقامة خليفة عربي قرشي مستقيم للشرائط في مكة
- (٢) يكون حكم الخليفة سياسة مقصوراً على الخطه الحجازية ومربوطاً بشورى خاصة حجازية
- (٣) الخليفة ينيب عنه . من يترأس هيئة شورى عامة اسلامية .
- (٤) تشكل هيئة الشورى العامة من نحو مائة عضو منتخبين مندوبين من قبل جميع السلطنات والامارات الاسلامية وتكون وظائفها منحصرة في شؤون السياسة العامة الدينية فقط
- (٥) تجتمع الشورى العامة مدة شهر في كل سنة قبيل موسم الحج
- (٦) مركز الشورى العامة يكون مكة عند ما يصادف الحج موسم الشتاء والطائف في موسم الصيف
- (٧) تقترع الشورى يوم افتتاح كل اجتماع على انتخاب نائب الرئيس ويعينه الخليفة
- (٨) تعيين وظائف الشورى العامة بقانون مخصوص تضعه هي ويصدق عليه من قبل السلطنات والامارات
- (٩) ترتبط يعة الخليفة بشرائط مخصوصة ملائمة للشرع بناء اذا تعدى شرطاً منها ترتفع يعته وفي كل ثلاث سنين يعاد تجديد البيعة
- (١٠) انتخاب الخليفة يكون منوطاً بهيئة الشورى العامة
- (١١) الخليفة يبلغ قرارات الشورى ويراقب تنفيذها
- (١٢) الخليفة لا يتداخل في شيء من الشؤون السياسية والادارية في السلطنات والامارات قطعاً

(١٣) الخليفة يصدق على توليات السلاطين والامراء التي تجري احتراماً

للشرع على حسب اصولهم القديمة في وراثتهم للولاية

(١٤) الخليفة لا يكون تحت أمره قوة عسكرية مطلقاً ولا يذكر اسمه في

الخطة قبل اسماء السلاطين ولا يذكر في المسكوكات

(١٥) ينام حفظ الأمن في الخطة الحجازية بقوة عسكرية تتألف من

الفين الى ثلاثة آلاف من جنود مختلطة ترسل من قبل جميع

السلطنات والامارات

(١٦) تكون القيادة العامة للجنود الحجازية منوطه بقائد من قبل

احد الامارات الصغيرة

(١٧) يكون القائد تحت امر هيئة الشورى مدة انعقادها

(١٨) هيئة الشورى تكون تحت حماية الجنود المختلطة

أما وظائف الشورى العامة فيقتضى ان لا تخرج عن تخيص امهات

المسائل الدينية التي لها تعلق مهم في سياسة الامة وتأثير قوى في اخلاقها

ونشاطها . وذلك

مثل فتح باب النظر والاجتهاد تمحيصاً للشرعية وتيسيراً للدين وسد

ابواب الحروب والفارات والاسترقاق اتباعاً لمقتضيات الحكمة الزمانية

وكفتح ابواب حسن الطاعة للحكومات العادلة والاستفادة من

ارشاداتها وان كانت غير مسلمة وسد ابواب الاتياد المطلق ولو لمثل عمر

ابن الخطاب (رضي الله عنه)

وكفتح باب أخذ العلوم والفنون النافعة ولو عن المجوس وسد باب

اضاعة الاوقاف بالعبث ونحو ذلك من امهات النجيات والمهاك

ثم قال الامير وبمثل هذا الترتيب نحل مشكلة الخلافة ويتسهل عقد اتحاد اسلامي تضامني تعاووني يقتبس ترتيبه من قواعد اتحاد الالمانين والامريكانين مع الملاحظات الخاصة . وبذلك تأمن الحكومات الاسلامية الموجودة على حياتها السياسية من الفوائل الداخلية والخارجية فتتفرغ للتدري في المعارف والعمران والثروة والقوة مما لا بد منه للنجاة من الملمات . وما أنسب ان تبدأ هكذا اتحاد امارات الجزيرة

قال صاحب

يستشف من ظاهر فكر مولاي الامير انه لا يجوز الاتكال على الملوك العثمانيين العظام في أمر الخلافة علاوة على السلطنة

قال الامير

اني احب العثمانيين لطف شائلهم وتعظيمهم الشعائر الدينية ولكن النصيحة للدين تستلزم قول الحق وعندي ان حضرات آل عثمان للعظام انفسهم اذا تدبروا لا يجدوا وسيلة تجديد حياتهم السياسية افضل من اجتماعهم مع غيرهم على خليفة قرشي

قال صاحب

اخبرني ايها الامير احد اعضاء الجمعية انه لما رأى السيد الفراقي يعيل فتتقيب عن سياسة العثمانيين واستمالة الجمعية عليهم لاهم ذكر له مرة ذلك متلوماً وقال له الا ينبغي ستر احوالهم والمدافعة عنهم لانهم اعظم دولة اسلامية موجودة . فأجابه بان ذلك كذلك لولا كان فيه تقرير المسلمين وتركهم متكئين على دولة ما توقفت لنفع الاسلامية بشيء في عز شبابها بل اضرتها بمحو الخلافة العباسية المجمع عليها وتخريب ما بناه العرب واقفاء

الامة بفتوحاتها شرقي اوربا ومدافعاتها عنه وانه لا يقصد بكشف الحقيقة  
واظهارها غير ازالة الغرور والاتكال المستولين علي جماهير المسلمين  
بسبب عدم التأمل . ثم قال له

ليس الترك قد تركوا الامة اربعة قرون ولا خليفة وتركوا الدين  
تعبث به الاهواء ولا مرجع وتركوا المسلمين صماً بكما عمياً ولا مرشد  
ليس الترك قد تركوا الاندلس مبادلة وتركوا الهند مساهلة وتركوا  
الممالك الجسيمة الآسوية للروسيين وتركوا قارة افريقيا الاسلامية للطامعين  
وتركوا المداخلة في الصين كأنهم الابعدون .

ليس الترك قد تركوا وفود المتحجين يعودون خائبين وتركوا  
المستنصرين بهم عرضة للمتقمين وتركوا ثلثي ملكهم طعمة للمتغلبين  
فهل والحالة هذه ما آن لهم ان يستيقظوا ويصبحوا من النادمين  
علي ما فرطوا في القرون الخالية فيتركون الخلافة لاهلها والدين لحاماته وهم  
يحتفظون على بقية سلطنتهم ويكتفون بشرف خدمة نفس الحرمين وبذلك  
يتقون الله في الاسلام والمسلمين .

وقال ايضاً انه غير متعصب للعرب وانما يرى مالا بد ان يراه كل  
حر مدقق يتفحص الامر من ان الغيرة على الدين واهله والاستعداد  
لتجديد عز الاسلام منحصرون في اهل البدوية من العرب حيث يرى  
ان المشيئة الالهية قد حفظتهم من تلك الامراض الاخلاقية التي لا دواء  
لها . كفالج الحرية في الخواضر باعتقاد اهلها انهم خلقوا انعاماً للامراء  
وكجزام التربية في المدرس بوضعهم النساء في مقام رباط للاستمتاع .  
وكطاعون الحياء في بعض الاقوام بألفهم اللواط المميت للاخلاق الشريفة

دفعة الذي جرى الله اهله بخفف الارض بهم تطهيراً لها منهم وكرباً  
التشاط في اهل الاراضي الخصبة حيث يسهل ان يفتنوا فيطروا فتفسد  
اخلاقهم فيخسرون الدنيا والآخرة .

قال الامير

نعم الرأي ونعم التدقيق

قال للمصاحب

ان ما ذكر مولاي من حصر صفة الخلافة في خايقة قرشي في محبة  
تربط به جميع السلطنات والامارات الاسلامية ارتباط ديننا وما وصف  
من تشكيل الشورى العامة المؤيدة لهذا الارتباط الديني لامر عظيم جداً .  
والغالب ان الدول المسيحية التي لها رعايا من المسلمين او المجاورة للمسلمين .  
تتخذ من ان يجر جمع الكلمة الدينية الى رابطة سياسية تولد حروباً دينية .  
فعند هذه الدول الى عمل الدسائس والوسائل لمنع حصول هذا الارتباط .  
اساساً فما هو التدبير الذي يقتضى اتخاذه امام تتخذ الدول ما يأتي وذلك .

قال الامير

لا يفتكر هذا الفكر غير الفاتكان وأحزابه الجزويت وامثالهم اما  
رجال السياسة في انكلترا وروسيا وفرنسا وهي الدول العظام التي يهملها  
الافكار في هذا الشأن فقد علمتهم التجارب النتائج الماتية وهي  
(١) ان المسلمين لا يتنصروا أبداً لاسيا في زمان يعتمد فيه النصرى .

عن نصرانياتهم

- (٢) ان المسلمين المتورين افراداً وجوعاً ابعد عن الفتن من الجاهلين  
(٣) ان العرب من المسلمين اقرب من غيرهم للالفة وحسن المعاملة



## والثبات على العهد

فاذا ارشد أولئك السياسيون لان يعضوا الى معرفتهم هذه عليهم ايضاً بالاحكام الاسلامية في مسألة الجهاد التي يتهيبونها علماً يستخرجونه مما عندهم من تراجم القرآن الكريم لا من مؤلفات متعصبى الطرفين حيث يجدون نحواً من خمسين اية باساليب شتى كلها تنهى عن الالحاح في الهداية الى الدين فضلاً عن التشديد والالزام بالقتال كقوله تعالى (لا تهنأ من احببت) و(جادلم بالتي هي أحسن) و(ما انت عليهم بسيطر) ويجدون آيتين في التشديد احدهما (فاصدع بما تؤمر) والاخرى (وجاهدوا في سبيل الله) وبمراجعة أسباب نزول هاتين الايتين يعلمون انهما نزلتا في حق المشركين والكتائب من العرب ولا يوجد في القرآن ملزم لاعتبار عمومية حكمها .

واذا دققوا البحث يجدون ان ليس في علماء الاسلام مطلقاً من يمحصر معنى الجهاد في سبيل الله في مجرد محاربة غير المسلمين بل كل عمل شاق نافع للدين والدنيا حتى الكسب لاجل العيال يسمى جهاداً .

وبذلك يعلمون ان قصر معنى الجهاد على الحروب كان مبنياً على ارادة الفتوحات والتوسل للتشجيع حين كان مجال للفتوحات كما اعطى اسم الجهاد مقابلة لاسم الحروب الصليبية التي اصى نازها المسيحيون . ثم يعطف نظرم الى التاريخ يجدون ان العرب منذ سبعة قرون لم يأتوا حرباً باسم الجهاد وما كانت تعديات اساطيل امارات القرب الامن قبيل القرصان الذي كان مألوفاً عند جميع امارات الارخبيلين الصقلي واليوناني وكلهم نصارى . اما غارات التاتار على شمالي اوربا وغارات الترك

على شرقها فكذلك ليست من نوع الجهاد ولا من الحروب الدينية وإنما هي من ملحقات غارات البرابرة الشماليين على أوروبا . ويجدون انهم كما غاروا على أوروبا غاروا على البلاد الاسلامية ثم أسلم التاتار وحسنت اخلاقهم اما الترك فاذا دقق الاورباويون سياستهم يجدونهم لا يقصديون بالاستناد للدين غير التلاعب السياسي وقيادة الناس الى سياستهم بسهولة وأرهاب أوروبا باسم الخلافة واسم الرأي العام . وعدم اشتراك البلاد العربية في المذابح الارمنية الاخيرة برهان كاف على ان الاسلامية في معزل عن المجافاة لان العرب يفهمون معنى القرآن فيدينون به . وقد يندهش الاوربيون اذا علموا ان السياسة التركية لم يوافقها ان تترجم القرآن الى اللغة التركية الى الآن .

ولدى رجال السياسة دليل مهم آخر على ان اصل الاسلامية لا يستلزم الوحشة بين المسلمين وغيرهم بل يستلزم الالفة وذلك بأن العرب اينما حلوا من البلاد جذبوا أهلها بحسن القدوة والمثال لدينهم ولغتهم كما انهم لم ينفروا من الامم التي حلت بلادهم وحكمتهم فلم يهاجروا منها كعدن وتونس ومصر بخلاف الاتراك بل يعتبرون دخولهم تحت سلطة غيرهم من حكم الله لانهم يذعنون بكلمة ربهم تعالى شأنه ( تلك الايام نداولها بين الناس ) .

فاذا علم السياسيون هذه الحقائق وتوابعها لا يتحذرون من الخلافة النصرية بل يرون من صوالجهم الخصوصية وصوالج النصرانية وصوالج الانسانية ان يؤيدوا قيام الخلافة العربية بصورة محدودة انسطوة مربوطة بالشورى على التسق الذي قرأته عليك .

ثم على فرض ان بعض الدولة ولو المسلحة ارادت عرقلة هذا الامر فهي لا تقوى عليه لان افكار الام لا تقاوم ولا تصادم على اني لا اظن بمثل فرانسا ان تتخضع لرأي أنصار الجزويت لا سيما بعد ان تعلمت من الانكليز كيف تسوس المسلمين فابقت لتونس اميرها فاستراحت مما عانته قبلا من الجزائر بسبب السياسة التمهيدية الخرقاء

قال صاحب

استشف من كلام مولاي الامير ان امه ضيف في تشكيل جمعية تعليم الموحدين مع انه معجب باثنان التديير .

قال الامير

ان دون تشكيل الجمعية بعض عوائق مالية فقط شتى وارجو الله تعالى ان يزيلها .

قال صاحب

انني جاهد في الوقوف على خبر السيد الفراقي وعلني انظر بمعرفته فاجتمع به او اكتبه فهل لمولاي الامير رأي أو أمر ابلاغه أياه اذا ظفرت به .

قال الامير

نعم اذا ظفرت بمعرفته فاقرئه مني السلام وبلغه عني هذه الجمل وهي اني اثنى على صدق عزيمته . وعلى حسن انتخابه رفقائه واوصيه بالثبات والاقدام ولو طال المطال . وان يحرص على ابقاء علاقته مع اعضاء جمعية ام القرى باستمراره على مكاتبهم . وان لا يقتطع من مساعدة القسطنطينية أو مصر أو مراکش أو طهران أو كابل أو حائل أو عمان لا سيما بعد انعقاد

جمعية تعليم الموحدين ورسوخها .

قال صاحب

اذا ظفرت به ان شاء الله أبشره بنجاة مولاى الامير وابلقه  
كل ما أمر به .

( انتهت المحاوره )

يقول ( السيد الفراقى ) قد ألحقت هذه المحاوره بسجل المذاكرات  
وكتبت بها الى باقى الاخوان وذلك تنويعاً بشأن حضرة الامير المشار  
اليه وشكراً على غيرته وتبصيراته واختياراً بحسن ظنه ونفطه في هذا  
العاجز وتبشيراً لحنايه وللمسلمين بان جمعية ام القرى قد أحكم تصورها  
وتأسيسها فهي بعناية الحي القيوم الابدى حية قائمة أبداً

﴿ تذكرة ﴾

. ربما يتأخر تشكيل جمعية تشكيل الموحدين مدة فالأموال من الجمعيات  
الاسلامية الموجودة في الهند وقازان والقرم ومصر وغيرها ان لا تأنف  
من تنويع أفكارها بما يحاثل هذا السجل فتقتبس منه ما يناسبها وتتخذ القانون  
والوظائف مثالا وذكرى

﴿ رجاء ﴾

من يؤمن بالله واليوم الآخر وعنده شمة حمية ومروءة فلا يتجسس  
عن جمعية ام القرى وأعضائها بقصد ايصال سؤاليها وليعلم ان يده وان  
حلاوت الافلاك لا قصر من الاضرار لان الجمعية في أمان الاخلاص ولا  
يحقيق المسكر السيئ الا بأهله

## تهنؤن

للم اسراء التقلید وورثة الاوهام ومعظمو العظام وموئلوا الطغام  
ان تألمهم من صدمة بعض هذه المباحث لما ألفوه عمرهم هو تألم مباغت  
لا يلبث ان يزول متى يتخلوا بعقولهم ويحكموا الحكمة والانصاف ويتأملوا  
حق الايمان وناطق القرآن وحينئذ يغلي لهم الحق ويندمون كما ندم قبلهم  
الاولون فيتوبون ويتوب الله عليهم والله يهدي من يشاء



## اعلان

من أحب ان ينعقد مقاصد جمعية ام القرى برأي فائق أو عمل مهم  
أو رغب في تمضيدها بجاء او مال وأراد مراسلة الجمعية أمكنه أن يرسل  
وكالة الجمعية بدون اسم بل بارسال كتاب معنون الى مدينة  
الى صندوق البوستان عدد  
واذا أراد التخفي يمكنه ان يخبرها  
اولا باسم له مختلف ثم بعد اخذه الجواب الاول يستعمل الكتابة الجفريه  
الموضحة في الجدول المذيل به هذا السجل  
والذين يرجى منهم تمضيدهم كحضرات الامراء العظام والاغنياء  
الكرام فلهم ان يطلبوا رسولا من قبل الجمعية ليوضح لهم ما يستوضحون

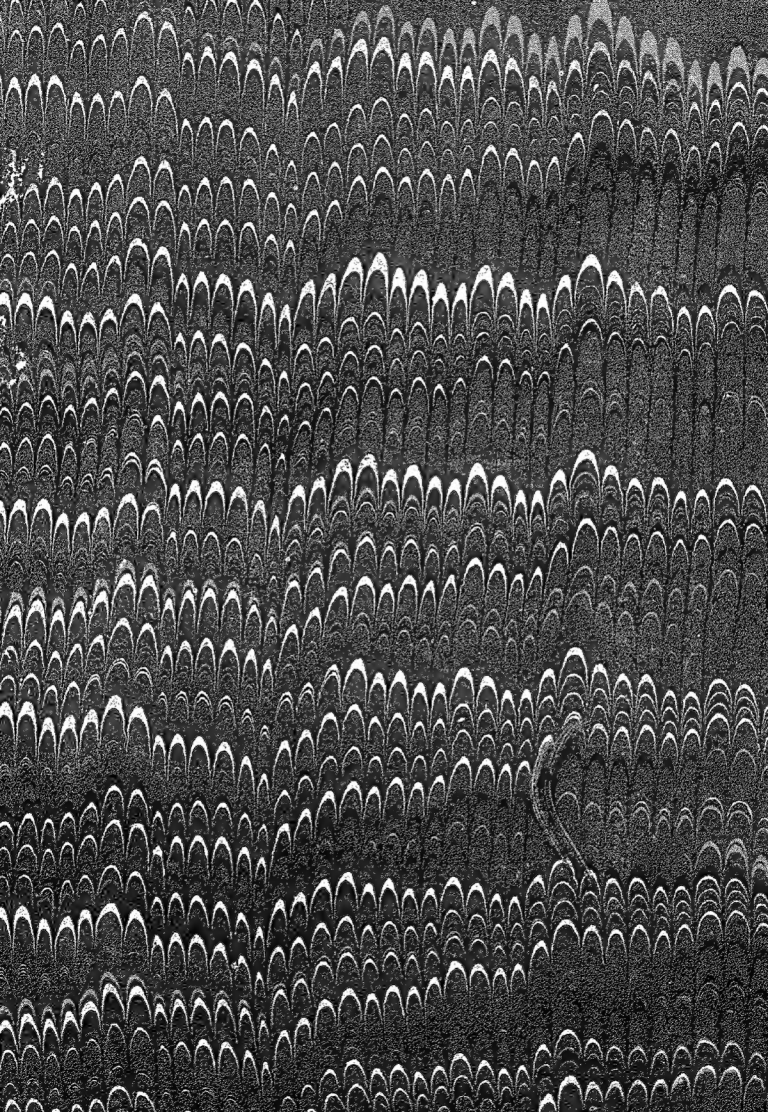
﴿ بيان يكشفه الزمان ﴾

ق ث ذ ط س ظ ض ا ط غ ط ب ط ث ر ك ط ط ر ق ب د س ي  
 ض ر ذ ث ب ر ا و ن ت و و ل د ج ي ض ي غ و ق ب ج م ر  
 ي ط ب س خ ج ق ل د ث ل ص ظ ج ب ث ث س غ ١٣١٦ ق ك  
 ا ب ق ب ذ ن ق ذ و ص ن ت ث ل ع ت س ي ش ر ز ل ج ر ل  
 ظ ث ك ذ ق د س ي س د م ك ق ب ر ز ض د ج غ ف ج ب ع ي  
 ق ب ج ه خ ح و ه ب ت ض س ظ ض خ خ ي ك ن م ل ق د و  
 ك ط ح ر ذ ف و ذ ن ا د ر ك ك د ذ ل ل ا ح و ق ذ ر ك ك ث خ ظ  
 ي ض و غ ي ل خ د ي ث ر و م ل ذ ز ظ خ و ث غ خ ب ر ي  
 س خ س ي ض خ ا د ق ب ت ا ق ب ث ع ل د ث ط ب د ذ ب  
 ق ب ث ب ف ج ذ ك ز ر ر ك ن ت و و ل ن ث و ح خ غ ب  
 خ ذ ن ل ا د ت ذ ق ر ص ل ر خ س ت ط ل ز ط ل ج د ي ظ  
 خ ر ج س م ث م س غ ذ ج ش ح ب ض ك ن خ ه ل ط ص ل  
 ل ج د ك ق س ث ي ض ب د ض ب ن د ص ج ف ث ر ك ق ي س  
 ص ق د ع و ض ر خ ا ع ط ر ي ض ذ ذ ي ظ

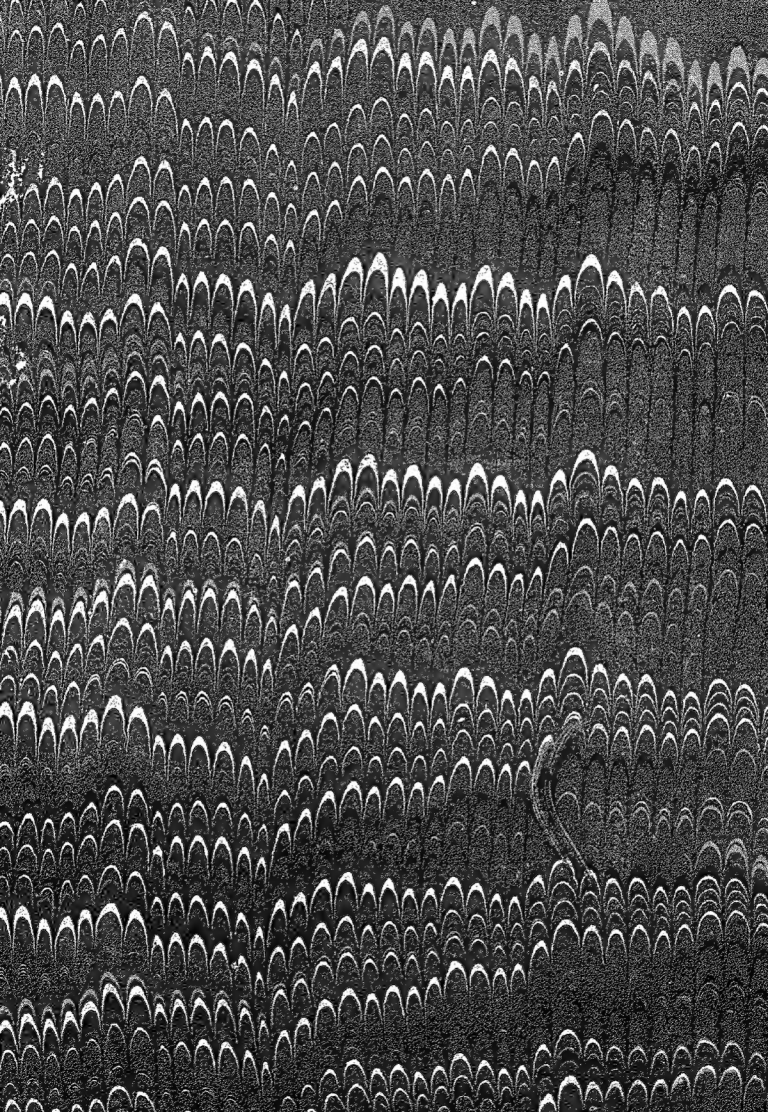
صالح ج











Bibliotheca Alexandrina



0376792